BIBLIOTHECA INDICA;

A

COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE OF THE

Hon. Court of Directors of the East India Company,

AND THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

EDITED BY DR. E. RÖER.

VOL. VII.—NOS. 22, 33, 34.

सानन्दगिरिकृतटीकशाङ्करभाष्यसम्बलिततैत्तिरी-
यैतरेयोपनिषदौ निरानन्दज्ञानकृतटीकशाङ्कर-
भाष्यसहितश्वेताश्वतरोपनिषच्च ।

THE TAITTARI'YA AND AITTARE'YA UPANISHADS,

WITH THE

COMMENTARY OF SANKARA A'CHA'RYA, AND THE GLOSS OF
ANANDA GIRI, AND THE SWE'TA'SWATARA UPANISHAD
WITH THE COMMENTARY OF SANKARA A'CHA'RYA,

EDITED BY DR. E. RÖER.

CALCUTTA:

PRINTED BY J. THOMAS, BAPTIST MISSION PRESS,
CIRCULAR ROAD.

1850.

PREFACE.

When the publication of the Sanhitá of the Rigvéda by the Honourable the Court of Directors induced the Asiatic Society to give up their plan of an edition of this work, I proposed an edition of the Upanishads commented upon by *S*ankara Áchárya, which, independent of the merits of these writings themselves and the prominent place they hold in the sacred literature of the Hindus, seemed to me demanded by their forming a part of the Védas, and by thus closely allying the labours of the Society to the undertaking of the Court.

The theological and philosophical conceptions of the Upanishads must even now be acknowledged as sublime emanations of the human mind. It is the glory of the supreme Being which sheds its radiance through all these compositions. It is the divine spirit,—as separated from matter, in which form so ever conceived, as pervading all, matter and mind, its unity in all the various productions of nature, in all the perverseness of ignorance and illusion,—which is their theme. It is man in his best endeavours, striving after truth and emancipation; it is an elevated view of the objects of man, his object being—not gratification of the senses, or of the mind, or of mere action,—but to find himself, in all the illusions of nature, as part of the deity, and to render himself identical with it by directing all his thoughts and actions to the deity.

The Upanishads belong further to the most ancient monuments of philosophical speculation, and are far more advanced in depth and range of their ideas than any of the Greek schools

before Socrates, with the exception of that of Elea, which in many respects has a close affinity to them, especially in its fundamental idea—which is the identity of all in the infinite substance—although the idea of the soul in its separation from nature is more clearly conceived in the Upanishads than by any of the Eleates. They are also the basis of all the speculations of the Hindus, as their philosophical systems either take immediately their root from them, or constantly refer to them even in views which differ from them. It is, therefore, impossible to understand their philosophical doctrines without a thorough knowledge of the Upanishads.

Great as has been the influence of the Upanishads on the development of philosophical enquiry, it has perhaps been still greater on the religious belief of the Hindus, and in this respect they have conferred undeniable benefit on them. Their first religion, as laid down in the hymn-collections of the Védas, was polytheistical; it was a worship of the manifestations of nature; it is Indra, the god of the firmament, the wielder of the thunderbolt, it is the Maruts, the winds, it is Agni, the god of fire &c., who are worshipped. Their religion, in its first simplicity corresponding to the wants of a simple people, would have in time become a boundless compound of all that is perverted in human nature, had not the Upanishads, which were in all ages acknowledged as the only guides to unveiled truth, given an ennobling direction to their religious aspirations. All the gods that were invented by a luxuriant imagination, had to accord with the notions of the deity fixed by the Upanishads, and we find accordingly in the religious writings of the Hindus almost constantly the aim to connect this pantheon by some link or other with the notions derived from those writings.

Thus it is with their civil and domestic institutions. The codes of law which exhibit them, cannot be fully understood, unless their connexion with the doctrine of the Upanishads is known, not only as regards their scientific foundation, but also

as directing the whole tenour of the moral ordinances. To give an example. The different stages of life, of a religious student, of a house-holder, of a hermit, and of the Yogi, who entirely devotes himself to the contemplation of God, are founded on the notions of the deity held in the Upanishads. The religious ceremonies, moreover, which constitute so important a part of their civil institutions, are invariably directed to the object which the Upanishads enforce as the chief end of man. It is the purification of mind they all aim at by teaching to take off the senses from their immediate objects, to refrain from sensual gratification, and to subdue the passions and emotions, so that the mind becomes free and a fit organ to direct itself to the true object of the soul, the contemplation of the deity.

It is, however, not only in a philosophical or historic view, that an acquaintance with the Upanishads is important, but also, and perhaps more, with reference to their present and future bearing upon the destiny of so many millions. They are yet regarded by a large number of Hindus, who by their learning and social position have the greatest influence upon the different classes of their countrymen, as the standard of their faith and philosophy. Before the publication of the Upanishads this class was almost entirely isolated and precluded from the influence of European civilisation. They were enclosed in their own views, and European science hardly touched the periphery of their circle. An attempt of European science or religion to substitute other views, was a failure; for generally the place of encounter was a position which the Hindus did not consider themselves as tenable or important, and until now they could with justice say, that the Europeans in their religious disputes with them had only battled against some illusion of their own making; for they did not understand thoroughly their religious doctrines, and all their attacks had been directed against some forms, degenerated from their original principles. With the same right they might retaliate upon the many religious superstitions sprung up from the Christian

faith, the many persecutions, undertaken from so-called religious motives in all Christian countries, and on the other hand, with regard to philosophy, on the never-ceasing succession of systems sprung up and vanished until the present day. The Upanishads published, the whole ground is changed. They are taken from the exclusive keeping of one class. Having become general property of the human mind, they are subject to the influence of religion, science and philosophy, derived from different sources, an influence, from which even those who are the present bearers of their tenets, cannot extricate themselves. It will ere long be decided, even to the Hindus themselves, that in a religious view the Upanishads have no authority, and if the question of their truth is shifted to the province of philosophy, that the ontological notions of the Upanishads and the systems, derived from them, are no more correctly conceived than those of other pantheistical systems, or that they must be dissolved by the agency of a more exact thinking.

I will not enter here upon a critical or philosophical review of the Upanishads, which I must reserve for another occasion, but only give an abstract of what has yet been done with regard to their publication, in order to enable the reader to judge, how far the present edition may contribute to an ultimate publication of this important branch of Sanscrit literature. In the following compilation Dr. Weber's treatise: "Analysis of the Upanishads, translated by Anquetil du Perron," in his "Indischen Studien," No. 2. pp. 247 to 302, has been of great use to me.

The name of Upanishad, according to Sankara Ácharya,* is derived from the root Shad, to kill, to go, or to be wearied, preceded by the prepositions upa, near, and ni, expressing certitude, because it is the knowledge, which thoroughly destroys the world with its cause, ignorance, or which shows, that God, the infinite Soul, alone exists, while the world is a mere illusion.

* Vide the commencement of his Commentary to the Brihad Áranyaka Upanishad.

The Upanishads contain the science of Brahma, the absolute being, which is existence, knowledge and bliss, and form, together with Bádaráyana's *Sárírika*, or Brahma Sútras, the foundation of the Védánta philosophy. They are, with one exception (the I'*s*avasyam, or the Vájasanéyi—Sanhitá Upanishad, which belongs to the white Yajus), portions of the Bráhmaṇas, the second part of the Védas.* The number of them appears still to be doubtful. Dr. Weber computes them to 95, viz. the 52,† which Colebrooke mentions as appendant on the Atharva Véda,

* The Véda, as is well known, is divided into two parts, viz. Mantras and Brámhaṇas. The first, the Mantras, (prayers and invocations,) manifest the divinity of the ceremony and the things necessary for its performance. They are threefold, Rig, Yajus and Sáma. The Brámhaṇas, or the theological commentary of the Mantras, contain also three parts, viz. 1, regulations of rites (Vidhirúpam); 2, explanation of the sense (Arthaváda); 3, the doctrine of the last end of the Védas (Védántavákyam). Vid. Madhusúdana Saraswati's Prasthánabhéda in Dr. Weber's "Indischen Studien," 1st number, p. 14.

† Col. M. E. Vol. I. p. 93, &c. They are the following:—

1. Muṇḍaka.
2. Pra*s*na.
3. Brahmavidyá.
4. Kshuriká.
5. Chúliká.
6-7. Atharva*s*iras.
8. Garbha.
9. Mahá.
10. Brahma.
11. Práṇágnihotra.
12-15. Máṇḍukya.
16. Nilarudra.
17. Nádavindu.
18. Brahmavindu.
19. Amritavindu.
20. Dhyánavindu.
21. Tejovindu.
22. Yoga*s*ikshá.
23. Yogatattva.
24. Sannyása.
25. A'ruṇíya or Aruṇiyoga.
26. Kaṇṭha*s*ruti.
27. Piṇḍu.
28. A'tma.
29-34. Nrisinha Tapáníya.
35-36. Káṭhaka, Vallí, or Kaṭhavallí.
37. Kénéshita.
38. Náráyana.
39-40. Vrihan Náráyaṇa.
41. Sarvopanishatsára.
42. Hansa.
43. Paramahansa.
44. A'nandavallí.
45. Bhriguvallí.
46. Garuḍa.
47. Kálágnirudra.
48-49. Rámatápaníya.
50. Kaivalya.
51. Jábála.
52. A'*s*rama.

the nine Upanishads, which he assigns to the other Védas,* 14 Upanishads which Colebrooke considers spurious,† eight. Upanishads of the Atharva‡ and six from the other Védas,§ which are given in Anquetil du Perron's translation, further the Taittaríya-Upanishad, properly so called, three Upanishads in the catalogue of the E. J. H., and two extant in St. Petersburg.||

* Chhándogya, Vrihadáranyaka, Maitráyani, I'sávásya, Aitaréya, Kaushítaki, *Swétáswatara*, A'nandavallí, Bhriguvalli.

† 2 Ramatápaníya (Púrva and Uttara), 2 Gopálatápaníya, 5 Sundarí-Tápaní, Tripura, Tripuri, Skanda, Kaula, Gopíchandana, Darsana, Vajrasúchi.

‡ Hansanada, A'tmabodha, Shekl or Pankl, Amrat Lankoul, Amritanada, Táraka, Arkhi, Savank.

§ Tadéva, Satarudriya, *Swasam*-Kalpa, Purushasúkta, Vashkala and Tschakli.

|| I quote the whole passage from Dr. Weber's essay for the information of those who should like to contribute to a complete collection of the Upanishads, vid. "Indische Studien," 2nd No pp 249-250.

The number of Upanishads cannot be as yet ascertained. Of the 52, which Colebrooke assigns to the Atharva, only 29 are found with Anquetil, viz. 1. (with Colebrooke) Mundaka (= 4 with Anquetil) 2. Prasna (= 14) 3. Brahmavidyá (= 25) 4 Kshurika (= 33) 5. Chúlika (= 41) 6. and 7 Atharvasiras and Atharvasikhá (= 9 and 23) 8 Garbha (= 28) 9 Mahá (= 16) 11. Pránа (= 48) 12. Mándúkya (= 31) 19. Amritavindu (= 26) 20 Dhyánavindu (= 15) 21. Tejovindu (= 27) 22. Yogasikshá (= 20) 23. Yogatattva (= 21) 25. A'runiya (= 35) 28. A'tma (= 24) 34 Nrisinhottara-tápaniya (= 50) 35-36 Káthaka (= 37) 37. Kéna (= 46) 38. Náráyana (= 7) 39, 40. Mahanárayana (= 30) 41. Sarva (= 6) 43. Paramahansa (= 34) 50 Kaivalya (= 18) 51. Jábála (= 29) The other 23 are not extant; on the other hand, Anquetil's translation contains 8 Upanishads of the Atharva, which Colebrooke does not enumerate among the 52, viz. 10 Hansanada, 17. A'tmabodha (Col. I 112) 32 Shekl or Pankl ' (Sakalya ?) 42 Amrat Lankoul (Amritalankara?) 43. Amritanada. 46. Taraka. 47. Arkhi (A'rsheya) 49. *Saunaka* (Savank). Moreover there are among them 6 Upanishads, belonging to the other Védas which are unknown to Colebrooke. 8. Tadéva. 19. *Sata*rudriya. 22. Sivasankalpa. 40. Purushasúkta. 44. Váshkala. 45. Tschakli (?) If to this the nine Upanishads of the other Védas, which were also known to Colebrooke, are added, viz. 1. Chhándogya. 2. Vrihadáranyaka. 3. Maitráyaní. 4. I'sávásya. 11. Aitaréya. 12. Kaushítaki. 13. *Swétáswatara*. 38. A'nandavallí. 39. Bhriguvalli, we shall have on the whole (29+23+8+6+9)

Since the appearance of Anquetil du Perron's celebrated work "Oupnekhat," &c.,* in which he gave the translation of 52 Upanishads from the Persian, only a few of the Upanishads have been published.

By Ram Mohun Roy the Káṭhaka, I'sá, Kéna and Muṇḍaka were edited and translated.

L. Poley published the same together with the Vrihadáraṇyaka,† and translated the Káṭhaka and Muṇḍaka Upanishads into French.

G. Pauthier edited the Kéna and I'sá Upanishads with a French translation.

Burnouf also published some fragments of the text of the Brihad A'raṇyaka with French translation in his Commentaire sur le Yaçna.

---

75 Upanishads. We must further include in this number 76-77 the two Gopála Tápaníya (Col. I. 110). 78-82. the Sundarí Tápaní. 83. Tripura. 84. Tripurí. 85. Skanda. 86. Kaula. 87. Gopíchandana. 88. Darsana. 89. Vajrasúchi. (Col. I. 112-113 belonging to Sankara, vid. Boethlinck catalogue of MSS. referring to India, in the Asiatic Museum) which we are not authorized to exclude from the literature of the Upanishads, as they claim themselves to belong to it, and in the notion of Upanishad no restriction can be found. Lastly we have to number with them 90, the Taittiríya Upanishad properly so called, the three Upanishads which I find in the E. J. H. under No. 1686, viz. Rudra, Atharvaníya, Rudra, and Paingala, and 94-95 the Nirâlamba and Srímadatta in St. Petersburg.

* Oupnekhat (i .e. secretum tegendum), &c. ad verbum, e Persico idiomate Samskriticis vocabulis intermixto, in Latinum conversum, &c. stud. et op. Anquetil du Perron. Argentorati, ii. 1801, 2 vols.

† Oupanichats, Théologie des Vedas, Texte Sanscrit, commenté par Sankara, traduit en Français par L. Poley.

Káṭhaka Oupanichat....traduit du Sanscrit en Français par L. Poley, Paris, 1835.

Muṇḍaka Oupanichat.. traduit du Sanscrit en Français, par L. Poley, Paris, 1836.

Vrihadáraṇyakam, Káṭhakam, I'sá, Kéna, Muṇḍakam, oder fuenf Upanishads aus dem Yajur—Sáma—and Atharva—Véda. Nach den Handschriften der Bibliothek der Ost-Indischen Compagnie zu London, herausgegeben von L. Poley. Bonn, 1844, 1 vol.

Fr. Windischmann published numerous passages of the Chhandogya Upanishad in his work "*S*ankara,* and gave a translation of almost the whole of it, of several passages of the Brihad Áraṇyaka, and of the Káṭhaka, Ísá, Kéna and Muṇḍaka.†

The Tattwabodhini Society published: the Kaṭha, Vajasanéya Sanhitá, Talavakara (Kénéshitam) Muṇḍaka, Máṇḍukya, Pra*s*na, and Aitaréya Upanishads, with extracts from the commentary of *S*ankara Áchárya.‡ The Kaṭha, Ísá, Kéna, Muṇḍuka, Máṇḍukya and *S*wétá*s*watara, appeared also separately in the Tattwabodhini Patrika. The Kaṭha, Ísá, Kéna, Máṇḍukya and part of the Muṇḍuka were followed by a Bengali, and the Kaṭha, Muṇḍuka, Ísá and *S*wétáswatara by an English translation.

The present edition contains the following Upanishads: Brihadáraṇyaka, Chhándogya, Taittaríya, Ísá, Kéna, Kaṭha, Pra*s*na, Muṇḍuka, Máṇḍukya, Aitaréya and *S*wétá*s*watara Upanishads accompanied by the Bháshya of *S*ankara Áchárya, and the Ṭíká of Ánanda Giri, with exception of the *S*wétá*s*watara Upanishad, which is only followed by the Bháshya of *S*ankara, as I was not able to procure a copy of Ánanda's Ṭíká, nor even information, whether or nor it is yet extant. To the Máṇḍukya is added the Kárika of Gauḍapada, the commentary of *S*ankara referring as well to the Upanishad as to this Kárika.

The commentary of *S*ankara, with the exception of that to the four Upanishads, edited by Rám Mohun Roy, and reprinted by L. Poley, has not been published before, and the Ṭíká of Ánanda appears for the first time. *S*ankara's commentary, especially to the Brihadáraṇyaka and Chhándogya is very voluminous, yet it is not diffuse, and many passages, in which he

* Sankara, Bonn, 1833.

† In the work of his father: "The Philosophie im Fortgang der Weltgeschichte," (philosophy in the march of universal history.)

‡ Kalikáta, 1767 Sak: text 47 ps. 1 comm. 77 pp.

comments on the doctrine of the Védánta or expounds his own views, are extremely difficult by the shortness of expression or reference to parts of his system with which he supposes his reader to be acquainted. On this account it was necessary to add the Ṭíká of Ánanda, because it supplies the connecting links and generally explains fully such points as are only touched upon by Sankara. His commentary is, by general consent, the standard in the explanation of Upanishads and of the doctrine of the Védánta. It is invaluable for the philosophical history and for a correct estimate of the spirit of philosophical research among the Hindus, and will give an illustrious example of the vast learning, the patient and thorough research, and the high philosophical acumen of the Hindus of former days.

For this edition I used the following MSS.

1.—For the Brihaddáranyaka.

No. 10, from the Library of the Asiatic Society, received from the College of Fort William, on 258 leaves or 516 pages, containing text, Bháshya and Ṭíká in the Panchavallí* form. It is written in Devanagari characters. At the end is marked Samvat 18.6. It is a complete, but modern copy, and full of mistakes and omissions.

No. 1641, from the Library of the Sanscrit College, containing the text, on 72 leaves, written by Syáma Sarma. It is an old and good MS.—No. 1330, from the L. of the S. C.—Bháshya. It is dated 1719. The MS. is excellent.—A MS. without number, which I received through the kindness of Dr. Ballantyne. It is written on 46 leaves, and contains only the text with the accents. It is one of the finest copies, and must be ancient to judge from the shape of the letters. It is throughout correct. There is unfortunately no date.

* A MS. is called Panchavallí according to a certain arrangement of the text, commentary and gloss, according to which each page contains five divisions, the text being in middle, the commentary above and below it, and the gloss again above and below the commentary.

A copy without number, from the Tattwabodhini Sabhá, containing Bháshya and Ṭíká, written on separate leaves, the former on 132 leaves, and the latter on 53. It is partly in Dévanagari, partly in Bengáli characters. Although the copy is modern, yet it is throughout very exact and correct.

2.—For the Chhandogya.

No. 16.—From the Library of the Asiatic Society, received from the College of Fort William, on 536 pages, without date, containing text, Bháshya and Ṭíká in the Panchavallí form. It is a modern, indifferent and not quite complete copy.

A MS. without number, from the Tattwabodhiní Sabhá, text, commentary and Ṭíká, written on 360 separate leaves. It is dated Samvat 1876. This has been purchased at Benares, and is a most beautiful and correct MS.

No. 1496 from the Sanscrit College, containing the text on 22 leaves; Samvat 1840.

No. 2220 from the S. C.; Bháshya, on 95 leaves, Samvat 1753. Both of these MSS. are very correct.

3.—For the Ísá, Muṇḍaka Káṭhaka, Prasna, Máṇḍukya, Taittaríya, Aitaréya and Kéna Upanishads.

No. 7.—From the Library of the Asiatic Society, received from the College of Fort William on 210 leaves or 420 pages, text, commentary and gloss in the Panchavallí form, complete, modern and indifferently correct. This as well as the MSS. of the Brihadáraṇyaka and Chhandogya Upanishads in the Library of the Asiatic Society appear to have been written by the same copyist.

A MS. without number. From the T. B. S., only text; it is an ancient and very good copy.

No. 1404 from the S. C., Ísá U. text and commentary, on 11 leaves.—No. 1662 from the S. C., Muṇḍaka U., text, commentary and gloss (Panchavallí) on 26 leaves, Samvat 1878.—No. 1448 from the S. C., Káṭhaka U., text commentary and gloss (Panchavallí) 32 leaves, Samvat 1883.—No. 1655, from the S. C., Prasna U., text, commentary and gloss (Pan-

chavallí) on 36 leaves, Samvat 1883.—No. 1661 from the S. C., Mándukya, text, commentary and gloss (Panchavallí) on 34 leaves, no year marked.—No. 1443, from the S. C., Aitaréya U., text, commentary and gloss (Panchavallí) on 48 leaves, Samvat 1883. No. 1459 from the S. C. text, commentary and gloss (Panchavallí) Samvat 1883. All these MSS. are written with great care and correctness.

4.—For the Swetáswatara Upanishad.

No. 702, from the Library of the Asiatic Society, containing text and commentary, an ancient and most excellent MS.

This was the only MS. I had of the Swétwásvatara Upanishad; but as it is written with the utmost care and correctness, and as I could compare it with the printed copy of the Tattwabodhini Sabha, which has been taken from a different MS., another MS. was not required for collation.

ॐ नमः परमात्मने ॥

तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्यं ॥

भा० ॐ ॥ यस्माज्जातं जगत्सर्व्वं यस्मिन्नेव विलीयते ।
येनेदं धार्य्यते चैव तस्मै ज्ञानात्मने नमः ॥ १ ॥
यैरिमे गुरुभिः पूर्व्वं पदवाक्यप्रमाणतः ।
व्याख्याताः सर्व्ववेदान्तास्तान् नित्यं प्रणमाम्यहं ॥ २ ॥

तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्यटीका ॥

आ० श्रीगणेशाय नमः ॥ यत् प्रकाशसुखाभिन्नं यन्मात्रेण प्रकाशितं ।
विश्वं शाश्वतं तत् स्यामद्दयं ब्रह्म निर्भयं ॥ १ ॥

यजुर्व्वेदशाखाभेदं तैत्तिरीयकोपनिषदं व्याचिख्यासुर्भगवान् भाष्यकारस्तत्प्रतिपाद्यं ब्रह्म जगज्जन्मादिकारणत्वेन तटस्थलक्षणेन मन्दमतीन् प्रति सामान्येनोपलक्षितं सत्यज्ञानादिना च स्वरूपलक्षणेन विशेषतो विनिश्चितं नमस्कारच्छलेन सङ्क्षेपतो दर्शयति । यस्माज्जातमिति ॥ निमित्तोपादानयोः पञ्चम्याः साधारण्यादुभयविधमपि हेतुत्वमिह विवक्षितं । कार्य्यविलयस्य प्रकृतावेव नियतत्वात् ॥ विशेषतः प्रकृतित्वमाह । यस्मिन्निति ॥ कार्य्यसाधारणस्य निमित्ते धर्म्मादावपि प्रसिद्धत्वात् साधारणकारणत्वमाह । येनेति । ज्ञानात्मन इति स्वरूपलक्षणसूचनं ॥ १ ॥ गुरुभक्तेर्विद्याप्राप्तावन्तरङ्गसाधनत्वं ख्यापयितुं गुरून् प्रणमति । यैरिति । पदानि च वाक्यानि च प्रमाणं चानुमानादि तद्विवेचनेन व्याख्याता इति ॥ २ ॥ चिकीर्षितं निर्दिशति । तैत्तिरीयकेति ॥ व्युत्पन्नस्य पदेभ्य एव पदार्थस्मृतिसम्भवात् पदच्छेदित-

भा॰ तैत्तिरीयकसारस्य मयाऽऽचार्य्यप्रसादतः ।

विस्पष्टार्थरुचीनां हि व्याख्येयं सम्प्रणीयते ॥ २ ॥

नित्यान्यधिगतानि कर्म्माण्युपात्तदुरितक्षयार्थानि काम्यानि च फलार्थिनां पूर्व्वस्मिन् ग्रन्थे । इदानीं कर्म्मोपादानपरिहाराय ब्रह्मविद्या प्रस्तूयते । कर्म्महेतुः कामः स्यात् प्रवर्त्तकत्वात् । आप्तकामानां हि कामाभावे स्वात्म-

---

आ॰ पदार्थसंसर्गस्यैव वाक्यार्थत्वात् सूत्रकारेणोपनिषत्तात्पर्य्यस्य निर्णीतत्वाच्च व्यर्थः पृथग्व्याख्यारम्भ इत्याशङ्क्याह । विस्पष्टार्थेति ॥ मन्दमतीनां स्वत एव निःशेषपदार्थस्मरणासम्भवादुपनिषद्गतनिःशेषपदार्थानां विशिष्य निःसंशयं ज्ञानं ये रोचयन्ते तेषामुपकारायेत्यर्थः ॥ २ ॥

कर्म्मविचारेणैवोपनिषदो गतार्थत्वादुपनिषत्प्रयोजनस्य निःश्रेयसस्य कर्म्मभ्य एव सम्भवात् पृथग्व्याख्यारम्भो न युक्त इत्याशङ्कामपनेतुं कर्म्मकाण्डार्थमाह । नित्यानीति ॥ अथातो धर्म्मजिज्ञासेति जैमिनिना धर्म्मग्रहणेन सिद्धवस्तुविचारस्य पर्य्युदस्तत्वान्नोपनिषदो गतार्थत्वमित्यर्थः । तानि च धर्म्माणि सञ्चितदुरितक्षयार्थानि धर्म्मेण पापमपनुदतीति श्रुतेर्न निःश्रेयसार्थानि । न केवलं जीवतोऽवश्यकर्त्तव्यानि अधिगतानि फलार्थिनां काम्यानि च । न तान्यपि निःश्रेयसार्थानि । स्वर्गकामः पशुकाम इत्यादिवत् मोक्षकामोऽदः कुर्य्यादित्यश्रवणात् । अतः संसार एव कर्म्मणां फलमित्यर्थः । कर्म्मकाण्डार्थमुक्त्वा तत्राविचारितमुपनिषदर्थमाह । इदानीमिति ॥ कर्म्मणामुपादानेऽनुष्ठाने यो हेतुस्तन्निवृत्त्यर्थं ब्रह्मविद्या अस्मिन् ग्रन्थे आरभ्यते । अतः सनिदानकर्म्मोन्मूलनार्थत्वादुपनिषदः कर्म्मकाण्डविरुद्धत्वान्न गतार्थत्वमित्यर्थः ॥ कर्म्मानुष्ठानहेतुर्नियोगस्तस्य प्रमाणसिद्धत्वान्न विद्यया विरोध इत्याशङ्क्याह । कर्म्महेतुरिति ॥ अस्य इदं साधनमित्येतावच्छास्त्रेण बोध्यते । यस्य यत्राभिलाषः स तत्र प्रवर्त्तते कामत एव । अतो न नियोगस्य प्रवर्त्तकसम्भावनापीत्यभिप्रायः ॥

भा॰ न्यवस्थानात् प्रवृत्त्यनुपपत्तिः। आत्मकामत्वे चाऽऽत्मकामता। आत्मा हि ब्रह्म। तद्विदो हि परप्राप्तिं वक्ष्यति। अतोऽविद्यानिवृत्तौ स्वात्मन्यवस्थानं परप्राप्तिः। अभयं प्रतिष्ठां विन्दते। एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यादिश्रुतेः। काम्यप्रतिषिद्धयोरनारम्भादारब्धस्य चोपभोगेन क्षयान्नित्यानुष्ठानेन प्रत्यवायाभावादयत्नत एव स्वात्मावस्थानं मोक्षः। अथवा निरतिशयायाः प्रीतेः स्वर्गशब्दवाच्यायाः कर्म्महेतुत्वात् कर्म्मभ्य एव मोक्ष इति चेन्न। कर्म्मानेकत्वात्। अनेकानि ह्यारब्ध-

---

आ॰ सति कामे प्रवृत्तिरित्यन्वयः॥ उक्तकामाभावे न प्रवृत्तिरिति व्यतिरेकमाह। आप्तेति॥ अभिलषितविषयप्राप्तिः कामनिवृत्तौ हेतुर्न विद्या अतः कथं कर्म्महेतुपरिहाराय विद्यारम्भ इत्याशङ्क्याह। आत्मकामत्वे चेति॥ कामितविषयप्राप्त्या कामस्य तात्कालिकोपशममात्रं न तूच्छेदः पुनर्विषयाकाङ्क्षादिदर्शनात्। आत्मकामनापि निरङ्कुशा आत्मैव वस्तु नान्यत्ततोऽस्तीत्येवंरूपा आत्मकामत्वे सति भवति। कामितेच्छाभावात्। आत्मनो ह्यद्वयानन्दरूपमजानन्नेव व्यतिरिक्तं विषयं पश्यन् कामयते। ततः कामस्यात्माविद्यामूलत्वादात्मविद्यैव तन्निवृत्तिहेतुरित्यर्थः॥ भवत्वात्मविद्या कामविरोधिनी कर्म्महेतुपरिहाराय ब्रह्मविद्या प्रस्तूयत इति कथमुक्तं तत्राह। आत्मेति॥ आनन्दमयं परमात्मानमादाय श्रुतिरुदाहृता एवं तावत्कर्म्मकाण्डेनागतार्थत्वात् कर्म्मभ्योऽसम्भाव्यमाननिःश्रेयसप्रयोजनत्वाच्चोपनिषदो व्याख्यारम्भं सम्भाव्य पुनरारम्भवादिनोऽभिप्रायमुद्भावयति। काम्यप्रतिषिद्धयोरिति॥ आत्यन्तिकागामिशरीरानुत्पादे स्वरूपावस्थानं निःश्रेयसं शरीरानुत्पादश्च हेत्वभावादेव सेत्स्यति किं ज्ञानार्थोपनिषदारम्भेणेत्यर्थः। मतान्तरमाह। अथवेति॥ यदेव स्वर्गसाधनं ज्योतिष्टोमादि तदेव मोक्षसाधनं निरति-

भा॰ कर्म्मफलानि चानेकजन्मान्तरकृतानि विरुद्धफलानि कर्म्माणि सम्भवन्ति । अतस्तेष्वनारब्धकर्म्मफलानामेकस्मिञ्जन्मनि उपभोगक्षयासम्भवाच्छेषकर्म्मनिमित्तशरीरारम्भोपपत्तिः कर्म्मशेषसद्भावसिद्धिश्च । तद्य इह रमणीयचरणाः । ततः कर्म्मशेषेणेत्यादिस्मृतिशतेभ्यः ।

इष्टानिष्टफलानामनारब्धानां क्षयार्थानि नित्यानीति चेन्न । अकरणे प्रत्यवायश्रवणात् । प्रत्यवायशब्दो ह्यनिष्टविषयः । नित्याकरणनिमित्तस्य प्रत्यवायस्य दुःखरूपस्यागामिनः परिहारार्थानि नित्यानीत्यभ्युपगमात् ।

आ॰ शयप्रीतेः स्वर्गपदार्थस्य मोक्षादन्यत्रासम्भवात्सति शरीरे क्लेशावश्यम्भावादित्यर्थः ॥ एकभविकपक्षमाद्यं मतं प्रत्याख्याति । नेत्यादिना ॥ यद्यपि वर्त्तमाने देहे काम्यं प्रतिषिद्धञ्च नारभेत मुमुक्षुः तथापि सञ्चितस्यानेकस्य सम्भवाद्देहाभावोऽसिद्ध इत्यर्थः । प्रायेणानभिव्यक्तानि सर्व्वाण्येव कर्म्माणि सम्भूय एकं शरीरमारभन्ते तत्र सर्व्वेषामुपभोगेन क्षयितत्वात् सञ्चितं कर्म्मैव नास्तीति शङ्कानिराकरणायोक्तं । विरुद्धफलानीति ॥ स्वर्गनरकफलानां ज्योतिष्टोमब्रह्महत्यादीनामेकस्मिन् देहे भोगेन क्षयासम्भवात् प्रायेणास्य सर्व्वाभिव्यञ्जकत्वे प्रमाणाभावाद्बलवता प्रतिबद्धस्य दुर्बलस्यावस्थानं सम्भवतीत्यर्थः ॥ सम्भावनामात्रमेतन्नात्र प्रमाणमस्तीत्याशङ्क्याह । कर्म्मशेषेति ॥ प्रेत्य स्वकर्म्मानुभूय ततः शेषेण जन्म प्रतिपद्यत इति स्वर्गादवरोहतां कर्म्मशेषं दर्शयतीत्यर्थः ॥

सञ्चितकर्म्मसद्भावमङ्गीकृत्य देहान्तरारम्भो न भविष्यतीत्याह । इष्टेति ॥ एतद्भाविनां सिद्धान्तविरुद्धमित्याह । नेति ॥ मुमुक्षुणानुष्ठितस्य नित्यादेः सञ्चितकर्म्मक्षयार्थत्वाभ्युपगमेऽपि नाभिमतसिद्धिरित्याह । यदि नामेति ॥ यच्चोक्तं । मुमुक्षुः काम्यानि वर्ज्जयेदिति तदप्यसति विवेकवत्त्वे दुर्घटं । सति मुमु-

भा॰ न त्वनारब्धफलकर्म्मक्षयार्थानि। यदि नामाऽनारब्धकर्म्मक्षयार्थानि नित्यानि कर्म्माणि तथाप्यशुद्धमेव क्षपयेयुर्न शुद्धं विरोधाभावात्। न हीष्टफलकर्म्मणः शुद्धरूपत्वान्नित्यैर्विरोध उपपद्यते। शुद्धाशुद्धयोर्हि विरोधो युक्तः। न च कर्म्महेतूनां कामानां ज्ञानाभावे निवृत्त्यसम्भवादशेषकर्म्मक्षयोपपत्तिः। अनात्मविदो हि कामोऽनात्मफलविषयत्वात् स्वात्मनि च कामानुपपत्तिर्नित्यप्राप्तत्वात् स्वयञ्चात्मा परं ब्रह्मेत्युक्तं। नित्यानाञ्चाकरणमभावस्ततः प्रत्यवायानुपपत्तिरिति। अतः पूर्व्वोपचितदुरितेभ्यः

आ॰ ज्ञाने कामोद्भवस्य दुर्निवारत्वादित्याह। न च कर्म्महेतूनामिति॥ ननु कामो नाज्ञानमूलः। आत्मविदामपि कामदर्शनादित्यत आह। स्वात्मनि चेति॥ सर्व्वं आत्मेति पश्यतां तत्त्वतो विषयाभावादेव कामानुपपत्तिः। रसनादिप्रवृत्तिनिमित्तन्तु कामाभास एव वास्तवाभिनिवेशाभावादित्यर्थः। तेषामर्चिरादिमार्गेण ब्रह्मप्राप्तेः कामना नास्तीति नाशङ्कनीयमित्याह। स्वयञ्चेति॥ यच्चोक्तमकरणनिमित्तप्रत्यवायपरिहारार्थानि नित्यानीति तत्राह। नित्यानाञ्चेति॥ आगामि दुःखं प्रत्यवाय उच्यते तस्य भावरूपस्य नाभावो निमित्तं। पापः पापेनेति श्रुतेः। निषिद्धाचरणनिमित्तत्वाद्दुःखस्येत्यर्थः। अकुर्व्वन् विहितं कर्म्म निन्दितञ्च समाचरन्। प्रसज्जंश्चेन्द्रियार्थेषु नरः पतनमृच्छतीति शतृप्रत्ययादकरणस्यापि प्रत्यवायनिमित्तत्वमवगतमित्याशङ्क्याह। अतः पूर्व्वेति॥ यदि यथावन्नित्यनैमित्तिकानुष्ठानमभविष्यत्तदा सञ्चितदुरितक्षयोऽभविष्यत्। न चायं विहिताकार्य्यादित्यतः प्रत्यवायी भविष्यतीति शिष्टैर्गम्यते। यथा विधिविहितम् [illegible] इति। ततः शतृप्रत्ययस्यान्यथाप्युत्पन्नत्वान्न तद्बलादकरणे हेतुत्वमवगन्तुं शक्यत इत्यर्थः। लक्षणहेत्वोः क्रियाया इति शतृप्रत्ययस्योभयत्र विधाने सति किमिति हेतुत्वमेव न

भा॰ प्राप्यमाणाया: प्रत्यवायक्रियाया नित्याकरणं लक्षणमिति अकुर्व्वन्विहितं कर्म्मेति हि शतुर्नानुपपत्तिः । अन्यथा अभावाद्भावोत्पत्तिरिति सर्व्वप्रमाणव्याकोपः ॥

इत्यतोऽयत्नतः स्वात्मन्यवस्थानमित्यनुपपन्नं । यच्चोक्तं निरतिशयप्रीतेः स्वर्गशब्दवाच्यायाः कर्म्मनिमित्तत्वात्कर्म्मारब्ध एव मोक्ष इति । तन्न । नित्यत्वान्मोक्षस्य । न हि नित्यं किञ्चिदारभ्यते । लोके यदारब्धं तदनित्यमित्यतो न कर्म्मारब्धो मोक्षः । विद्यासहितानां कर्म्मणां नित्यारम्भसा-

---

आ॰ गृह्यते तत्राह । अन्यथेति ॥ अभावरूपस्य कार्य्यस्य भावरूपमेव कारणमिति प्रत्यक्षादिभिरवगतं शतृप्रत्ययादभावस्य हेतुत्वाभिधाने सर्व्वप्रमाणविरोधः स्यादित्यर्थः ॥

ननु त्वयाप्यकरणस्य प्रत्यवायलक्षणत्वमिष्टं । भाट्टैश्चानुपलम्भस्याभावप्रमितिहेतुत्वमिष्यते । तार्किकैश्च प्रतिबन्धकाभावस्य तत्तत्प्रागभावस्य च तत्तत्कार्य्यव्यवस्थापकत्वमिष्यते तत्कथं भावस्यैव कारणत्वं । तदुक्तं ॥ भावो यथा तथाऽभावः कारणं कार्य्यवन्मतमित्युच्यते॥ अस्माभिस्तावदभावस्य स्वरूपेण कारणत्वं नेष्टं किन्तु तज्ज्ञानस्य प्रत्यवायगमकत्वमिष्टं । तेन च रूपेण न प्रत्यवायजनकत्वमिष्यते । नित्याकरणज्ञाने प्रत्यवायभावाप्रसङ्गात् । भाट्टानामपि च केषाञ्चिज्ज्ञातस्य योग्यानुपलम्भस्याभावप्रमितिहेतुत्वं सतया तु प्रमितिहेतुत्वेऽभावप्रमायाः प्रत्यक्षत्वापातः । तार्किकाणामपि प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वेऽन्योन्याश्रयत्वप्रसङ्गान्न प्रामाणिकत्वं । प्रागभावस्यापि ज्ञातरूपेण जन्यज्ञापकत्वमेव । यस्मादिदं प्राङ्नासीत्तस्मादिदानीं जातमिति । न तु जनकत्वं प्रागभावस्य नियतप्राग्भावित्वेन कारणत्वं प्राक्कालस्य स्वर्त्तितापातः । प्राग्भावित्वमपि चान्यथासिद्धमित्युक्तं तत्त्वालोके । यस्मादकरणनिमित्तप्रत्यवायपरिहारार्थं न नित्यं कर्म्म किन्तु कर्म्मणा पितृलोकः सर्व्वे एते पुण्यलोका

भा॰ मर्थमिति चेन्न । विरोधात् । नित्यञ्चारभ्यत इति विरुद्धं यद्विनष्टं तदेव नोत्पद्यत इति प्रध्वंसाभाववन्नित्योऽपि मोक्ष आरभ्य एव चेन्न । मोक्षस्य भावरूपत्वात् । प्रध्वंसाभावतोऽप्यारभ्यत इत्यभावस्य विशेषाभावाद्विकल्पमात्रमेतत् । भावप्रतियोगी ह्यभावः ॥ यथा ह्यभिन्नोऽपि भावो घटपटादिभिर्विशेष्यतेऽभिन्न एव घटभावः पटभाव इत्येवं निर्विशेषो भावाभावक्रिया-

---

व्या॰ भवन्तीति श्रुतेः पितृलोकप्राप्तिफलं । तस्मान्न यथोक्तचरितस्य शरीरानुत्पाद इत्याह । अयत्नत इति ॥ द्वितीयमतमनूद्य दूषयति । यच्चोक्तमित्यादिना ॥ विद्यासहितेनापि कर्म्मणा आरभ्यश्चेन्मोक्षस्तर्ह्यनित्य एव यत्कृतकं तदनित्यमिति व्याप्तिदर्शनादित्युक्तं तत्र व्याप्तिभङ्गं मन्वानः शङ्कते । यद्विनष्टमिति ॥ भावरूपत्वादिति ॥ यद्भावरूपं कार्य्यं तदनित्यमिति व्याप्तिस्तव च मोक्षस्य निरतिशयप्रीतिभावत्वादनित्यत्वं स्यादेवेत्यर्थः । प्रध्वंसाभावस्य कार्य्यत्वमभ्युपगम्य यत्प्रध्वंसातिरिक्तं कार्य्यं तदनित्यमिति व्याप्तिर्व्याख्याता एव । वस्तुतस्तु प्रध्वंसस्य कार्य्यत्वमपि नास्तीत्याह । प्रध्वंसेति ॥ जन्याश्रयत्वं तावत्प्रध्वंसस्य न कार्य्यत्वं । जन्ये नैरुक्ते भावविकारत्वाभ्युपगमात् । नापि प्रागसतः सत्तासमवायादिलक्षणं तदनभ्युपगमात् । नाप्युत्तरकालयोगः कालेन सम्बन्धाभावात् । अवच्छेदावच्छेदकभावस्य समवायमूलत्वात् सम्बन्धान्तरमूलकत्वादर्शनादुत्तरकालस्य प्रध्वंसावच्छेदकत्वस्वभावश्चेदन्यावच्छेदकत्वस्वभावो न स्यात । तस्मादभावस्य निर्विशेषकत्वात् कार्य्यत्वं कल्पनामात्रपरमिति भावः । किञ्चाभावस्याभावविशेषपात्रस्वभावत्वाद्भावविरोधित्वाच्च न भावरूपो धर्म्मः सम्भवतीत्याह । भावेति ॥ नन्वभावश्चतुर्विधस्तत्राऽनित्यः प्रागभावः प्रध्वंसादयस्तु नित्याः ततः कथं निर्विशेषत्वमित्याशङ्क्याह । यथा हीति ॥ भावप्रत्ययस्य एकाकारत्वादेक एव भावाभावच्छेदकभेदाद्भिन्न इव प्रकाशते । तथा

भा॰ गुणयोगाद्द्रव्यादिवद्विकल्प्यते। न ह्यभाव उत्पन्नादिव-द्विशेषणसहभावी। विशेषणवत्त्वे भाव एव स्यात्। विद्याकर्म्म-कर्त्तृनित्यत्वाद्विद्याकर्म्मसन्तानजनितमोक्षनित्यत्वमिति चेन्न। गङ्गास्रोतोवत् कर्त्तृत्वस्य दुःखरूपत्वात्। कर्त्तृत्वोपरमे च मोक्षविच्छेदात्। तस्मादविद्याकामकर्म्मोपादानहेतुनि-वृत्तौ स्वात्मन्यवस्थानं मोक्ष इति। स्वयञ्चात्मा ब्रह्म तद्वि-ज्ञानादविद्यानिवृत्तिर्मोक्ष इति ब्रह्मविद्यार्थोपनिषदा-रभ्यते। उपनिषदिति विद्योच्यते। तच्छीलिनां गर्भज-न्मजरादिनिशातनात्। तदवसादनाद्वा ब्रह्मणो वोपनि-

---

आ॰ निषेधप्रत्ययस्यैकाकारत्वादेक एवाभावोऽवच्छेदकभेदभिन्न इव प्रकाशते। जायते नश्यति चेति क्रियायोगात् सङ्ख्यागुणयो-गाद्द्रव्यवदभावो विकल्प्यते न तु तत्त्वतः सविशेष इत्यर्थः॥ इतश्च न तत्त्वतः सविशेष इत्याह। न हीति॥ विशेषणं हि विशेष्यान्वयि प्रसिद्धं। प्रतियोगिना च विशेषणेन नाभावस्य सहभावोऽस्ति। घटप्रध्वंसस्य नित्यत्वे घटस्यापि नित्यत्वप्रसङ्गात्। घटसहभावित्वे च तदभावत्वव्याघातात् भावा-भावयोः सहानवस्थानरूपविरोधाभ्युपगमात्। ततः प्रति-योगिविशेषादभावः सविशेषः कार्य्यत्वादिधर्म्मवानिति भ्रम-मात्रमित्यर्थः। एवं प्रध्वंसदृष्टान्तेन शङ्कितं नित्यत्वं परिहृत्य प्रकारान्तरेणाशङ्कां निषेधति। विद्याकर्म्मेत्यादिना॥ विद्या-कर्म्मणोः कर्त्ता नित्य इति साधनसातत्यात्साध्यसातत्यं न वाच्यं। कर्त्तृत्वस्यानुपरमेऽनिर्म्मोक्षप्रसङ्गादुपरमे च साधनसातत्या-भावान्मोक्षस्य विच्छित्तिः स्यादित्यर्थः। यस्मान्निःश्रेयसं ब्रह्मज्ञानं विना दुष्प्रापं तस्मादित्युपसंहारः। ब्रह्मविद्यायामुपनिषच्छब्द-प्रसिद्धिरपि विद्याया एव निःश्रेयससाधनत्वे प्रमाणमित्याह। उपनिषदिति॥ निशातनाच्छिथिलीकरणादित्यर्थः। अस्यां

तैत्तिरीयोपनिषदारम्भः ॥

उ॰ हरिः ॐ ॥ शं नो मित्रः शं वरुणः १ शं नो भवत्व-
र्य्यमा १ शं न इन्द्रो बृहस्पतिः १ शं नो विष्णुरुरु-
क्रमः १ नमो ब्रह्मणे १ नमस्ते वायो १ त्वमेव
प्रत्यक्षं ब्रह्मासि १ त्वामेव प्रत्यक्षं ब्रह्म वदिष्यामि १

भा॰ गमयितृत्वात् उपनिषत्। न वाह्याः परं श्रेय इति। तदर्थत्वाद्ग्रन्थोऽप्युपनिषत् ॥

शं सुखं प्राणवृत्तेरह्नश्चाभिमानी देवतात्मा मित्रो नोऽस्माकं भवतु। तथैवापानवृत्तेरात्रेश्चाभिमानीदेवतात्मा वरुणः। चक्षुष्यादित्ये वाभिमानी अर्य्यमा। बले इन्द्रः। वाचि बुद्धौ च बृहस्पतिः। विष्णुरुरुक्रमो विस्तीर्णक्रमः पादयोरभिमानी। एवमाद्याध्यात्मदेवता शं नो भवत्विति सर्व्वत्रानुषङ्गः। तासु हि सुखकृत्सु विद्याश्रवणधारणोपयोगा अप्रतिबन्धेन भविष्यन्तीति तत्सुखकर्तृत्वं प्रार्थ्यते शं नो भवत्विति ॥ ब्रह्मविद्याविविदिषुणा॰ नमस्कारवन्दनक्रिये

आ॰ विद्यायां निमित्तभूतायां परं श्रेयो ब्रह्म जीवस्योपनिषन्न स्वात्मतयोपस्थितं भवतीत्यर्थः ॥

एवमुपनिषदां व्याख्यारम्भं सम्भाव्य प्रतिपदव्याख्यामारभते। शं सुखमित्यादिना ॥ शं नो भवत्विति ॥ सुखकृद्भवत्वित्यर्थः। अध्यात्मप्रायकरणाभिमानिनां देवतानां सुखकृत्त्वं किमिति प्रार्थ्यते तत्राह। तासु हीति ॥ श्रवणं गुरुपादोपसर्पणपूर्व्वकं वेदान्तानां तात्पर्य्यावधारणं। धारणं श्रुतस्याप्यविस्मरणमुपयोगः शिष्येभ्यो निवेदनं। अन्यद्ब्रह्म वायुस्त्वन्य इति मायकीय-

उ॰ ऋतं वदिष्यामि । सत्यं वदिष्यामि । तन्मामवतु । तद्वक्तारमवतु । अवतु माम् । अवतु वक्तारं । ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥१॥ सत्यं वदिष्यामि पञ्च च ॥१॥ इति प्रथमोऽनुवाकः ॥

भा॰ वायुविषये ब्रह्मविद्योपसर्गशान्त्यर्थं क्रियेते। सर्व्वक्रियाफलानां तदधीनत्वात् ब्रह्म वायुस्तस्मै ब्रह्मणे नमः। प्रह्वीभावं करोमीति वाक्यशेषः। नमस्ते तुभ्यं हे वायो नमस्करोमीति। परोक्षप्रत्यक्षाभ्यां वायुरेवाभिधीयते। किञ्च त्वमेव चक्षुराद्यपेक्ष्य वाह्यं सन्निकृष्टमव्यवहितं प्रत्यक्षं ब्रह्मासि यस्मात्तस्मात्त्वामेव प्रत्यक्षं ब्रह्म वदिष्यामि। ऋतं यथाशास्त्रं यथाकर्त्तव्यं बुद्धौ सुपरिनिश्चितमर्थं तदपि त्वदधीनत्वात्त्वामेव वदिष्यामि। सत्यमिति वाक्कायाभ्यां सम्पाद्यमानः सोऽपि त्वदधीन एव सम्पाद्य इति त्वामेव सत्यं वदिष्यामि। तत्सर्व्वात्मकं वाय्वाख्यं ब्रह्म मयैव स्तुतं सत् मां विद्यार्थिनमवतु विद्यासंयोजनेन। तदेव ब्रह्म वक्तार-

---

आ॰ मित्याह। परोक्षेति॥ ब्रह्म इति परोक्षेणास ब्रह्मेत्याचक्षत इति श्रुतेः। वायुशब्देन च प्रत्यक्षतया निर्देशः। प्राणस्य प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः। यद्यपि सूत्रात्मरूपेण वायुः परोक्षस्तथाप्यध्यात्मिकप्राणवायुरूपेण ब्रह्मशब्दवाच्यत्वेऽप्यपरोक्षत्वमित्याह। किञ्चेति॥ वाह्यं चक्षुरादिरूपदर्शनाद्यनुमेयत्वाद्यवस्थितं। प्राणस्त्वव्यवधानेन साक्षिवेद्यः सन्निहितश्च भोक्तुरिति चक्षुराद्यपेक्षया प्रत्यक्ष इत्यर्थः। बंहणाद्ब्रह्म। प्राणकृतेन श्वसनादिना* शरीरादेर्बंहणं

---

* श्वसनीयादिनेति पाठान्तरः॥

उ० ॐ शीक्षां व्याख्यास्यामः । वर्णः स्वरः । मात्रा

भा० माचार्य्यं वक्तृत्वसामर्थ्यसंयोजनेनावतु । मामवतु वक्तारमिति पुनर्वचनमादरार्थं । ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिरिति त्रिवचनमध्यात्मिकाधिभौतिकाधिदैविकानां विद्याप्राप्त्युपसर्गाणां प्रशमार्थं ॥ १ ॥ इति प्रथमोऽनुवाकः ॥ ॥

अर्थज्ञानप्रधानत्वादुपनिषदो ग्रन्थपाठे यत्नोपरमो मा भूदिति शिक्षाध्याय आरभ्यते ॥ शिक्षा शिक्ष्यतेऽनयेति वर्णाद्युच्चारणलक्षणं । शिक्ष्यन्त इति वा शिक्षा वर्णादयः । शिक्षैव शीक्षा दैर्घ्यं छान्दसं तां शीक्षां व्याख्यास्यामो विस्पष्टमासमन्तात् कथयिष्यामः । चक्षिङो वा ख्याञादिष्टस्य व्याङ्पूर्व्वस्य व्यक्तत्वात् कर्म्मणि एतद्रूपं । तत्र वर्णोऽकारादिः । स्वर उदात्तादिः । मात्रा ह्रस्वाद्याः । बलं प्रयत्नविशेषः । साम वर्णानां मध्यमवृत्त्योच्चारणं समता । सन्तानः सन्ततिः संहितेत्यर्थः । एषो हि शिक्षितव्योऽर्थः । शिक्षा यस्मि-

---

आ० प्रसिद्धमित्यर्थः । यथा राज्ञो दौवारिकं कश्चिद्राजा दिदृक्षुराह त्वमेव राजेति तथा द्वार्हस्य ब्रह्मणो द्वारपालं द्वार्ह्यं ब्रह्म दिदृक्षुर्मुमुक्षुराह त्वामेव प्रत्यक्षं ब्रह्म वदिष्यामीति । ब्रह्मवदनक्रिया प्राणदेवतास्तुत्यर्था । स्तुत्यन्तरमाह । ऋतमित्यादिना ॥ १ ॥ इति प्रथमोऽनुवाकः ॥ ॥

यत्नोपरम इति ॥ स्वरोष्मव्यञ्जनप्रमादो माभूदित्यर्थः । अन्यथा विवक्षितार्थसिद्धिरेव न स्यात्तदुक्तं । मन्त्रो हीनः स्वरतो वर्णतो वा मिथ्याप्रयुक्तो न तमर्थमाह । स वाग्वज्रो यजमानं हिनस्ति यथेन्द्रशत्रुः स्वरतोऽपराधादिति ॥ लक्षणमिति ॥ लक्षणं शास्त्रं । ऋटुरषाणां मूर्द्धा । इचुयशानां तालुत्वादि तस्याऽन्यत्रैव सिद्धत्वात् ।

उ॰ बलं । साम सन्धानः । इत्युक्तः शीक्षाध्यायः ॥ १ ॥
शीक्षां पञ्च ॥ २ ॥ इति द्वितीयोऽनुवाकः ॥ ॥
सह नौ यशः । सह नौ ब्रह्मवर्चसं । अथातः सꣳहिताया उपनिषदं व्याख्यास्यामः ॥

भा॰ ऽध्याये सोऽयं शीक्षाध्याय इति । एवमुक्त उदितः उक्त इत्युपसंहार उत्तरार्थः । ॥ २ ॥ इति द्वितीयोऽनुवाकः॥

अधुना संहितोपनिषदुच्यते । तत्र संहिताद्युपनिषत्परिज्ञाननिमित्तं यद्यशः प्रार्थ्यते तन्नौ आवयोः शिष्याचार्य्ययोः सहैवास्तु । तन्निमित्तञ्च यद्ब्रह्मवर्चसं तेजस्तच्च सहैवास्तु इति शिष्यवचनमाशीः । शिष्यस्य हि अकृतार्थत्वात्प्रार्थनोपपद्यते । नाचार्य्यस्य । कृतार्थत्वात् । कृतार्थो हि आचार्य्यो नाम भवति । अथानन्तरमध्ययनलक्षणविधानस्य पूर्व्ववृत्तस्य यतोऽत्यर्थं ग्रन्थभाविता बुद्धिर्न शक्यते सहसाऽर्थज्ञानवि-

---

आ॰ इह कर्म्मव्युत्पत्तिरेव शिक्षाशब्दस्य ग्राह्या । चक्षिङः ख्याञ् वालिटीतिसूत्रेण ख्याञादिष्टो यस्य तस्येदं रूपं । न ख्याप्रकथने इत्यस्य सोपसर्गस्य प्रयोगानभिधानादित्यर्थः ॥ २ ॥ इति द्वितीयोऽनुवाकः ॥

संहितावर्णानां सन्निकर्षस्तद्विषयमुपासनं प्रथमं कथ्यत इत्याह । अधुनेति ॥ सन्निधानाच्च स्वशाखासंहितैव ग्राह्या । शं नो मित्र इत्याशीर्व्वादः कृत्स्नोपनिषच्छेषः । संहितोपनिषच्छेषमाशीर्व्वादान्तरमाह । तत्रेति वस्तूपासनं हित्वा प्रथमतः शब्दोपासनविधाने हेतुरतःशब्देनोक्त इत्याह । यतोऽत्यर्थमिति ॥ पञ्चस्विति सप्तमी तृतीयार्थे विपरिणेया । अधिकरणशब्दो विषयपर्य्यायः । पञ्चभिः पदार्थैर्विशेषित ज्ञानं वर्णेषु वक्तव्यं ।

उ॰ पञ्चस्वधिकरणेषु । अधिलोकमधिज्योतिष-मधिविद्यमधिप्रजमध्यात्मं । ता महासꣳहिता इत्याचक्षते । अथाधिलोकं । पृथिवी पूर्व्वरूपं । द्यौरुत्तररूपं । आकाशः सन्धिः ॥ १ ॥ वायुः सन्धानं । इत्यधिलोकं । अथाधिज्योतिषं । अग्निः पूर्व्वरूपं । आदित्य उत्तररूपं । आपः सन्धिः । वैद्युतः सन्धानं । इत्यधिज्योतिषं । अथाधिविद्यं । आचार्य्यः पूर्व्वरूपं

भा॰ षयेऽवतारयितुमित्यतः संहिताया उपनिषदं संहिताविषयं दर्शनमित्येतद्ग्रन्थसन्निकृष्टामेव व्याख्यास्यामः ॥ पञ्चस्वधिकरणेष्वाश्रयेषु ज्ञानविषयेष्वित्यर्थः । कानि तानीत्याह । अधिलोकं लोकेष्वधि यद्दर्शनं तदधिलोकं । तथाऽधिज्योतिषमधिविद्यमधिप्रजमध्यात्ममिति । ता एताः पञ्चविषया उपनिषदो लोकादिमहावस्तुविषयत्वात् संहिताविषयत्वाच्च महत्यश्च ताः संहिताश्च महासंहिता इत्याचक्षते कथयन्ति वेदविदः । अथ तासां यथोपन्यस्ता-

---

आ॰ यथा विष्णुदर्शनप्रतिमायामित्यर्थः । लोकेष्वधीति ॥ लोकानधिकृत्योपादाय ध्येयत्वमित्यर्थः । विद्याशब्देन विद्याप्रतिबद्ध आचार्य्यादिर्विवक्षितस्तथैव प्रजाशब्देन प्रजाप्रतिबद्धः पित्रादिर्विवक्षितः । अध्यात्ममिति ॥ आत्मानं भोक्तारमधिकृत्य यद्वर्त्तन्ते जिह्वादिर्विवक्षितः । सर्व्वत्र तदभिमानिनी देवतैव ग्राह्या अन्यस्योपास्यत्वासम्भवादिति ॥ विधिशेषमर्थवादमाह । ता एता इति ॥ संहितोपनिषदः कर्त्तव्या इत्युत्पत्तिविधिवाक्यः । कथं कर्त्तव्या

उ॰ ॥ २ ॥ अन्तेवास्युत्तररूपं । विद्या सन्धिः प्रवचनꣳसन्धानं । इत्यधिविद्यं । अथाधिप्रजं । माता पूर्वरूपं । पितोत्तररूपं । प्रजा सन्धिः । प्रजननꣳ सन्धानं । इत्यधिप्रजं ॥ ३ ॥ अथाध्यात्मं । अधराहनुः पूर्वरूपं । उत्तराहनुरुत्तररूपं । वाक् सन्धिः । जिह्वा सन्धानं । इत्याध्यात्मं । इतीमा महासꣳहिताः । य एवमेता महासꣳहिता व्याख्याता वेद । सन्धीयते प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेनान्नाद्येन

भा॰ नामधिलोकं दर्शनमुच्यते । दर्शनक्रमविवक्षार्थोऽथशब्दः सर्व्वत्र । पृथिवी पूर्व्वरूपं पूर्व्वो वर्णः पूर्व्वरूपं । संहितायाः पूर्व्वे वर्णे पृथिवीदृष्टिः कर्त्तव्येत्युक्तं भवति । तथा चोत्तररूपमाकाशोऽन्तरिक्षलोकः सन्धिर्मध्यपदं पूर्व्वोत्तरयोः सन्धियेतेऽस्मिन् पूर्व्वोत्तररूपे इति ॥ १ ॥ वायुः सन्धानं । सन्धीयतेऽनेनेति सन्धानमित्यधिलोकं दर्शनमुक्तं । अथाधिज्योतिषमित्यादि समानं ॥ २ ॥ ३ ॥ इतीमा इत्युक्ता उपप्रदर्श्यन्ते ॥

आ॰ इत्याकाङ्क्षायां विनियोगविधिमाह । अथ तासामित्यादिना ॥ कर्त्तुरेकत्वादनुष्ठेयानां बहुत्वादवश्यम्भाविनि क्रमे विशेषनियमार्थोऽथशब्दः । हृदयस्याग्रेऽवद्यत्यथ जिह्वाया अथ वक्षस इतिवदुपप्रदर्श्यन्ते परामृश्यन्ते अधिकारिविधिप्रदर्शनाय ॥

उ० सुवर्गेण लोकेन ॥ ४ ॥ सन्धिराचार्य्यः पूर्व्वरूपमित्यधिप्रजं लोकेन ॥ ३ ॥ इति तृतीयोऽनुवाकः ॥ ॥

भा० यः कश्चिदेवमेता महासंहिता व्याख्याता वेद उपास्ते। वेदेत्युपासनं स्यादिज्ञानाधिकारादिति प्राचीनयोग्योपास्वेति वचनात्। उपासनञ्च यथाशास्त्रं तुल्यप्रत्ययसन्ततिरसङ्कीर्णा च। अतस्तत्प्रत्ययैः शास्त्रोक्तालम्बनविषया च। प्रसिद्धश्चोपासनशब्दार्थः। लोके गुरुमुपासते राजानमुपास्त इति। यो हि गुर्व्वादीन् सन्ततमुपचरति स उपास्त इत्युच्यते। स च फलमाप्नोत्युपासनस्य। अतोऽत्रापि य एवं वेद सन्धीयते प्रजादिभिः स्वर्गान्तैः प्रजादिफलमाप्नोतीत्यर्थः॥ ३ ॥ इति तृतीयोऽनुवाकः॥

आ० यथा दर्शादयः षड्यागाः समुच्चिताः फलसाधनमधिकारांशेनाभेदात् तथा पञ्चोपनिषदः समुच्चिताः प्रजादिफलकामस्यानुष्ठेया इत्याह। यः कश्चिदित्यादिना॥ फलकामिना ऽनुष्ठीयमानं संहितोपासनं कामितफलाय भवति। फलानभिसन्धिना चानुष्ठीयमानं ब्रह्म विद्यार्थं भवति। मेधाहीनेन ब्रह्मणोऽवगन्तुमशक्यत्वान्मेधाकामस्य जपोऽपि ब्रह्मविद्यार्थो भवति। श्रीविहीनेन सत्त्वशुद्ध्यर्थं यागाद्यनुष्ठातुं न शक्यत इति। श्रीकामस्य होमोऽपि परम्परया ब्रह्मविद्योपयोगीति मत्वा तात्पर्य्यं विद्यासन्निधिसमाम्नातानां सर्व्वत्र द्रष्टव्यं॥ ३॥ इति तृतीयोऽनुवाकः॥

उ॰ यश्छन्दसामृषभो विश्वरूपः । छन्दोभ्योऽध्यमृतात्सम्बभूव । स मेन्द्रो मेधया स्पृणोतु । अमृतस्य देवधारणो भूयासं । शरीरं मे विचर्षणं । जिह्वा मे मधुमत्तमा । कर्णाभ्यां भूरि विश्रुवं । ब्रह्मणः कोशोऽसि मेधया ऽपिहितः । श्रुतं मे गोपाय । आवहन्ती वित-

---

भा॰ यश्छन्दसामिति मेधाकामस्य श्रीकामस्य च तत्प्राप्तिसाधनं जपहोमावुच्येते स मेन्द्रो मेधया स्पृणोतु । ततो मे श्रियमावहेति च लिङ्गदर्शनात् । यश्छन्दसां वेदानां ऋषभ इव ऋषभः प्राधान्यात् । विश्वरूपः सर्व्वरूपः सर्व्ववाग्व्याप्तेस्तद्यथा शङ्कुनेत्यादिश्रुत्यन्तरात् । अत एव ऋषभत्वमोङ्कारस्य । ओङ्कारो ह्यत्रोपास्य इति ऋषभादिशब्दैः स्तुतिर्न्याय्यैव । ओङ्कारस्य छन्दोभ्यो वेदेभ्यो वेदो ह्यमृतं तस्मादमृतादधिसम्बभूव । लोकवेदव्याहृतिभ्यः सारिष्ठं जिघृक्षोः प्रजापतेस्तपस्यत ॐकारः सारिष्ठत्वेन प्रत्यभादित्यर्थः । न हि नित्यस्योङ्कारस्याञ्जसैवोत्पत्तिरवकल्पते । स एवम्भूत ॐकार इन्द्रः सर्व्वकामेशः परमेश्वरो मा मां मेधया प्रज्ञया स्पृणोतु प्रीणयतु बलयतु वा । प्रज्ञा

व्या॰ अवान्तरतात्पर्य्यमभिप्रेत्याह । यश्छन्दसामित्यादिना ॥ सम्बभूवेति जन्मवाचके पदे श्रूयमाणे किमिति प्रजापतिर्लोकानभ्यतपदित्यादिश्रुत्यन्तरानुसारेण आत्मज्ञानयोग्यकार्य्यश्रेष्ठत्वेन प्रतिभानं व्याख्यायते तत्राह । न हीति ॥ पुरुषविप-

उ॰ न्वाना ॥ १ ॥ कुर्वाणाचीरमात्मनः । वासांꣳसि

भा॰ बलं हि प्रार्थ्यते ऽमृतस्यामृतत्वहेतुभूतस्य ब्रह्मज्ञानस्य तदधिकारात्। हे देव धारणो धारयिता भूयासं भवेयं। किञ्च शरीरं मे मम विचर्षणं विचक्षणं योग्यमित्येतद्भूयादिति प्रथमपुरुषपरिणामः। जिह्वा मे मधुमत्तमा मधुमत्यतिशयेन मधुरभाषिणीत्यर्थः। कर्णाभ्यां श्रोत्राभ्यां भूरि बहु विश्रुवं व्यश्रुव श्रोता भूयासमित्यर्थः। किञ्चात्मज्ञानयोग्यः कार्य्यकारणसङ्घातो ऽस्त्विति वाक्यार्थः। मेधा च तदर्थमेव प्रार्थ्यते। ब्रह्मणः परमात्मनः कोशोऽसि। असेरिवोपलब्ध्यधिष्ठानत्वात्। त्वं हि ब्रह्मणः प्रतीकं त्वयि ब्रह्मोपलभ्यते। मेधया लौकिकप्रज्ञया पिहित आच्छादितः स त्वं सामान्यप्रज्ञैरविदितसत्त्व इत्यर्थः। श्रुतं श्रवणपूर्वकमात्मज्ञानादिकं मे गोपाय रक्ष। तत्प्राप्त्यविस्मरणादिकं कुर्वित्यर्थः। जपार्था एते मन्त्रा मेधाकामस्य। होमार्थास्त्वधुना श्रीकामस्य मन्त्रा उच्यन्ते। आवहन्ती आनयन्ती वितन्वाना विस्तारयन्ती तनोतेस्तत्कर्मत्वात्॥१॥ कुर्वाणा निर्वर्त्तयन्ती अचीरं

आ॰ रिणाम इति ॥ भूयासमित्युत्तमपुरुषस्य प्रकृतस्य प्रथमपुरुषत्वेन परिणामः कर्त्तव्य इत्यर्थः ॥ अचेतनशब्दं प्रति प्रार्थना कथं ॥ कथञ्चेन्द्रशब्देनाभिधानमित्याशङ्क्य ब्रह्माऽभेदविवक्षयेत्यभिप्रेत्याह। ब्रह्मण इति ॥ ब्रह्माभेदेन प्रार्थितदाने समर्थत्वेदोङ्कारः किमिति सर्व्वैर्नोपास्यत इत्याशङ्क्याह। मेधयेति ॥

उ॰ सि मम गावश्च । अन्नपाने च सर्व्वदा । ततो मे श्रियमावह । लोमशां पशुभिः सह स्वाहा । आमायन्तु ब्रह्मचारिणः स्वाहा । विमायन्तु ब्रह्मचारिणः स्वाहा । प्रमायन्तु ब्रह्मचारिणः स्वाहा । दमायन्तु ब्रह्मचारिणः स्वाहा । शमायन्तु ब्रह्मचारिणः स्वाहा ॥ २ ॥ यशो जनेऽसानि स्वाहा । श्रेयान् वस्यसोऽसानि स्वाहा । तं त्वा भग प्रविशानि स्वाहा । स मा भग

भा॰ अचिरं चिप्रमेव छान्दसो दीर्घः। चिरं वा कुर्व्वाणा आत्मनो मम किमित्याह । वासांसि वस्त्राणि मम गावश्च गोश्चेति यावत् । अन्नपाने च सर्व्वदा एवमादीनि कुर्व्वाणा श्रीर्या तां ततो मेधानिर्वर्त्तनात्परमावह आनय । अमेधसो हि श्रीरनर्थायैवेति । किंविशिष्टां लोमशां अजाव्यादियुक्तां अन्यैश्च पशुभिः संयुक्तामावहेत्यधिकारादोङ्कार एवाभिसम्बध्यते । स्वाहा स्वाहाकारो होमान्तमन्त्रार्थज्ञापनार्थः । आयन्तु मामिति व्यवहितेन सम्बन्धः । ब्रह्मचारिणो विमायन्तु प्रमायन्तु शमायन्त्वित्यादि ॥ २ ॥ यशो यशस्वी जने जनसमूहेऽसानि भवानि । श्रेयान् प्रशस्यतरो

आ॰ लौकिकप्रश्नयेति ॥ शालग्रामादिष्विव देवताबुद्ध्येत्यर्थः । नैतेष्वार्षेयादि मृग्यं । ब्रह्मणोत्पन्नत्वात् । वस निवासे वस आच्छादने इति धातुद्वयादुप्रत्ययः । शीलार्थे वसुर्वसनशीलः । पराच्छादनशीलो वा वसुः । अतिशयेन वसुर्वसीयान् । तस्माद्वसीयसः ।

उ॰ प्रविश स्वाहा ॥ तस्मिन्त्सहस्रशाखे ॥ निभगाऽहं त्वयि मृजे स्वाहा ॥ यथाऽऽपः प्रवता यन्ति ॥ यथा मासा अहर्जरं ॥ एवं मां ब्रह्मचारिणः ॥ धातरायन्तु सर्वतः स्वाहा ॥ प्रतिवेशोऽसि प्र मा

भा॰ वस्यसो वसीयसो वसुतराद्वसुमत्तराद्वा भवानीत्यन्वयः । किञ्च तं ब्रह्मणः कोशभूतं त्वा त्वां हे भग भगवन् पूजावन् प्रविशानि प्रविश्य च अनन्यस्त्वदात्मैव भवानीत्यर्थः । स त्वमपि मा मां भग भगवन् पूजावन् प्रविश आवयोरेकत्वमेवास्तु । तस्मिन् त्वयि सहस्रशाखे बहुभेदे निमृजे शोधयाम्यहं पापकृत्यां । यथा लोके आपः प्रवता प्रवणवता निम्नवता देशेन यन्ति गच्छन्ति । यथा वा मासा अहर्जरं संवत्सरोऽहर्जरोऽहोभिः परिवर्त्तमानो लोकान् जरयतीति अहानि वाऽस्मिञ्जीर्य्यन्त्यन्तर्भवन्तीत्यहर्जरस्तञ्च यथा मासा यन्ति एवं मां ब्रह्मचारिणः । हे धातः सर्व्वस्य विधातः मामायन्तु आगच्छन्तु सर्व्वतः सर्व्वदिग्भ्यः । प्रतिवेशः श्रमापनयनस्थानमासन्नगृहमित्यर्थः । एवं त्वं प्रतिवेश इव प्रतिवेशस्त्वच्छीलिनां सर्व्वपापदुःखापनयनस्थानमसि अतो मां प्रभाहि प्रकाशयात्मानं प्रपद्यस्व च मां रसविद्धमिव लोहं त्वन्मयं

आ॰ इत्योपश्छान्दसः ॥ वसुमान्वसुशब्देन लक्ष्यत इत्यभिप्रेत्याह । वसुमत्तराद्वेति ॥ पूर्व्वोक्तस्य प्रयोजनमाह । किञ्चेति ॥ बहुक्तं

उ॰ माहि प्र मा पद्यस्व ॥ ३ ॥ वितन्वाना शमायन्तु ब्रह्मचारिणः स्वाहा धातरायन्तु सर्वतः स्वाहेकस्त्व ॥ ४ ॥ इति चतुर्थोऽनुवाकः ॥ ॥

भूर्भुवः सुवरिति वा एतास्तिस्रो व्याहृतयः । तासामु ह स्मैतां चतुर्थीं । माहाचमस्यः

भा॰ त्वदात्मानं कुर्व्वित्यर्थः ॥ श्रीकामोऽस्मिन् विद्याप्रकरणेऽभिधीयमानो धनार्थः । धनञ्च कर्म्मार्थं । कर्म्म चोपात्तदुरितक्षयाय । तत्क्षये हि विद्या प्रकाशते । तथाच स्मृतिः । ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्म्मणः । यथाऽऽदर्शतले प्रख्ये पश्यन्त्यात्मानमात्मनीति ॥ ३ ॥ इति चतुर्थोऽनुवाकः ॥ ४ ॥

संहिताविषयमुपासनमुक्तं तदनु मेधाकामस्य श्रीकामस्य मन्त्रानुक्रान्तास्ते च पारम्पर्य्येण विद्योपयोगार्था एव । अनन्तरं व्याहृत्यात्मनो ब्रह्मणोऽन्तरुपासनं * स्वाराज्यफलं प्रस्तूयते भूर्भुवःसुवरिति । इतीत्युक्तोपप्रदर्शनार्थः । एतास्तिस्र इति प्रदर्शितानां परामर्शार्थः ।

व्या॰ ब्रह्मचारिणो मामायन्त्विति तत्र दृष्टान्तमाह । यथेति ॥ इति चतुर्थोऽनुवाकः ॥ ४ ॥

वृत्तानुवादपूर्व्वकमुत्तरानुवाकस्य सम्बन्धमाह । संहिताविषयमित्यादिना ॥ व्याहृतीनां ब्रह्माङ्गत्वात्तत्परित्यागेनोपदिश्यमानं ब्रह्म न बुद्धिमारोहेदिति । ततो व्याहृतिशरीरं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्मान्तरहृदयध्येयत्वेनोपदिश्यत इत्यर्थः । मह इति

---

* ब्रह्मान्तरोपासनमिति पुस्तकान्तरपाठः ।

उ॰ प्रवेदयते। मह इति तद्ब्रह्म। स आत्मा। अङ्गा-
न्यन्या देवताः। भूरिति वा अयं लोकः॥

भा॰ परामृष्टाः स्मर्य्यन्ते वै इत्यनेन। तिस्र एताः प्रसिद्धा व्याहृतयः स्मर्य्यन्ते तावत्। तासामियं चतुर्थी व्याहृतिर्मह इति। तामेतां चतुर्थीं महाचमसस्यापत्यं माहाचमस्यः प्रवेदयते उ ह स्म इत्येतेषां वृत्तानुकथनार्थत्वाद्विदितवान् ददर्श इत्यर्थः। माहाचमस्यग्रहणमार्षानुस्मरणार्थं। ऋषिस्मरणमप्युपासनाङ्गमिति गम्यते। इहोपदेशाद्येयं माहाचमस्येन दृष्टा व्याहृतिर्मह इति तद्ब्रह्म महद्धि ब्रह्म। महश्च व्याहृतिः। किं पुनस्तत्। स आत्मा आप्नोतेर्व्याप्तिकर्म्मणः। आत्मा इतराश्च व्याहृतयो लोका देवा वेदाः। प्राणश्च मह इत्यनेन व्याहृत्यात्मना देवलोकादयः सर्व्वेऽवयवभूता यतः। आदित्यचन्द्रब्रह्मान्नभूतेन व्याप्यन्ते यतः। अतोऽङ्गान्यवयवा अन्या देवताः। देवताग्रहणमुपलक्षणार्थं। लोकादीनां मह इत्येतस्य व्याहृत्यात्मनो देवलोकादयः सर्व्वेऽवयवभूताः यत आहाऽऽ

ष्या॰ व्याहृतावङ्गिब्रह्मदृष्टिः कर्त्तव्या। तत्र किं साम्यमित्यत आह। महद्ब्रह्मेति। यथा देवदत्तस्य पादादीन्यङ्गानि मध्यभागस्त्वङ्गी इतरेषामङ्गानामात्मा कथ्यते व्यापकत्वात्॥ तथा महाव्याहृतिर्हिरण्यगर्भस्य ब्रह्मणो मध्यभाग आत्मेति कथ्यते। इतराश्च व्याहृतयः पाद्याद्यवयवत्वेन कथ्यन्ते। प्रथमव्याहृतिः पादौ द्वितीया बाहू तृतीया शिर इत्यर्थः। व्याहृत्यवयवं ब्रह्म उपासी-

उ॰ भुव इत्यन्तरिक्षं । सुव इत्यसौ लोकः ॥ १ ॥ मह इत्यादित्यः । आदित्येन वाव सर्वे लोका महीयन्ते । भूरिति वा अग्निः । भुव इति वायुः । सुवरित्यादित्यः । मह इति चन्द्रमाः । चन्द्रमसा वाव सर्वाणि ज्योतीꣳषि महीयन्ते । भूरिति वा ऋचः । भुव इति सामानि । सुवरिति यजूꣳषि ॥ २ ॥ मह इति ब्रह्म । ब्रह्मणा वाव सर्वे वेदा महीयन्ते । भूरिति वै प्राणः । भुव इत्यपानः । सुवरिति व्यानः । मह इत्यन्नं । अन्नेन वाव सर्वे प्राणा महीयन्ते । ता वा एताश्चतस्रश्च-

---

भा॰ दित्यादिभिर्लोकादयो महीयन्त इति । आत्मना ह्यङ्गानि महीयन्ते महनं वृद्धिरुपचयो महीयन्ते वर्द्धन्त इत्यर्थः ॥

अयं लोकोऽग्निर्ऋग्वेदः प्राण इति प्रथमा व्याहृतिर्भूरिति । एवमुत्तरोत्तरा एकैका चतुर्द्धा भवति ॥ १ ॥ २ ॥ मह इति ब्रह्म । ब्रह्मेत्योङ्कारः शब्दाधिकारेऽन्यस्यासम्भवादुक्तार्थमन्यत् ता वा एताश्चतस्रश्चतुर्द्धेति । ता वा एता भूर्भुवः सुवर्मह इति चतस्र एकैकशश्चतुर्धा चतुःप्रकाराः ।

आ॰ तेष्वुत्पत्तिविधिरुक्तः । इदानीमङ्गविशेषविधिः कथ्यते । भूरिति वा अयं लोक इत्यादिना ॥

तत्रैकैका व्याहृतिश्चतुर्धा चतुःप्रकारा अवगन्तव्येति तात्पर्यमाह । अयं लोक इत्यादिना ॥ एकैका व्याहृतयो यदा चतुःप्रकाराश्चिन्त्यन्ते षोडशकलः पुरुष उपासितो भवतीत्यभिप्रेत्य

उ॰ तुर्थी । चतस्रश्चतस्रो व्याहृतयः । ता यो वेद । स वेद ब्रह्म । सर्वेऽस्मै देवा बलिमावहन्ति ॥

भा॰ धाशब्दः प्रकारवचनः। चतस्रश्चतस्रः सत्यश्चतुर्धा भवन्तीत्यर्थः। तासां यथाक्लृप्तानां पुनरुपदेशस्तथैवोपासननियमार्थः। ता यथोक्ता व्याहृतीर्यो वेद स वेद विजानाति। किं। ब्रह्म। ननु तद्ब्रह्म स आत्मेति ज्ञाते ब्रह्मणि न वक्तव्यमविज्ञातवत्स वेद ब्रह्मेति। न। तद्विशेषविवक्षुत्वाददोषः। सत्यं विज्ञातं चतुर्थव्याहृत्यात्मकं ब्रह्मेति न तु तद्विशेषो हृदयान्तरुपलभ्यत्वं मनोमयत्वादिश्च। शान्तिसमृद्धमित्येवमन्तो विशेषणविशेष्यरूपो धर्मपूगो विज्ञायत इति। तद्विवक्षुर्हि शास्त्रमविज्ञातमिव ब्रह्म मत्वा स वेद ब्रह्मेत्याह। अतो न दोषः। यो हि वक्ष्यमाणेन धर्मपूगेन विशिष्टं ब्रह्म वेद स वेद ब्रह्मेत्यभिप्रायः। अतो वक्ष्यमाणानुवाकेनैकवाक्यताऽस्योभयोर्ह्यनुवाकयोरेकमुपासनं लिङ्गाच्च। भूरित्यग्नौ प्रतितिष्ठतीत्यादिकं लिङ्गमुपासनैकत्वे विधायकाभावाच्च। न हि वेदोपासितव्य इति विधायकः कश्चिच्छब्दोऽस्ति।

आ॰ सङ्क्षेपमाह। ता वा एता इति॥ स वेदब्रह्मेति॥ ब्रह्मवेदनं फलत्वेन न सङ्कीर्त्यतेऽधिकारविधिवाक्ये। किन्तु वक्ष्यमाणानुवाकेनास्मिन्नेव ब्रह्मोपासने गुणविधानं भविष्यतीति सूचयितुमित्याह। न तद्विशेषविवक्षुत्वादित्यादिना॥ यदि व्याहृत्यवयव एव ब्रह्मोत्तरत्रोपास्यते तदैवोपासकस्य प्रथमव्याहृत्यात्मकेऽग्नौ प्रतिष्ठाभिधानं घटते तस्माद्व्याहृत्यात्मकदेवताप्राप्त्यभिधानमुपासनैकत्वे लिङ्गमाह। लिङ्गाच्चेति॥ किञ्चैकत्र प्रधानविद्यावि-

उ॰ ३ ॥ असौ लोको यजूꣳषि वेद द्वे च ॥ इति पञ्चमोऽनुवाकः ॥ ५ ॥

स य एषोऽन्तर्हृदय आकाशः १ तस्मिन्नयं

भा॰ व्याहृत्यनुवाके ता यो वेदेति वक्ष्यमाणार्थत्वान्नोपासनभेदको वक्ष्यमाणार्थत्वञ्च तद्विशेषविवक्षुत्वादित्यादिनोक्तं। सर्व्वे देवा अस्मै एवंविदुषेऽङ्गभूता आवहन्ति आनयन्ति बलिं स्वाराज्यप्राप्तौ सत्यामित्यर्थः॥२॥ इति पञ्चमोऽनुवाकः॥५॥

भूर्भुवः सुवःस्वरूपा मह इत्येतस्य हिरण्यगर्भस्य व्याहृत्यात्मनो ब्रह्मणोऽङ्गान्यन्यदेवता इत्युक्तं। यस्य ताऽङ्गभूतास्तस्यैतस्य ब्रह्मणः साक्षादुपलब्ध्यर्थमुपासनार्थञ्च हृदयाद्याकाशस्थानमुच्यते सालग्राम इव विष्णोः। तस्मिन् हि तद्ब्रह्मोपास्यमानं मनोमयत्वादिधर्म्मविशिष्टं साक्षादुपलभ्यते पाणाविवामलकं। मार्गश्च सर्व्वात्मभावप्रतिपत्तये वक्तव्य इत्यनुवाक आरभ्यते॥ स इति॥ व्युत्क्रम्यायं पुरुष इत्यनेन सम्बध्यते। य एषोऽन्तर्हृदये हृदयस्यान्तर्हृदयमिति पुण्डरीकाकारो मांसपिण्डः प्राणायतनोऽने-

---

आ॰ धिरपरञ्च गुणविधिरित्येवमनुवाकभेदे चरितार्थेनानन्यथासिद्धं भेदकं प्रमाणमुपलभ्य इत्याह। विधायकाभावाच्चेति॥ विधायकात्मक इति भिन्नविद्याबोधक इत्यर्थः॥ इति पञ्चमोऽनुवाकः॥५॥

तदुपलभ्यत्वादिति ध्यानाकारपरिणामिनि मनस्येवोपलभ्यत्वाद्ध्यायिभिरित्यर्थः*। तस्या†मनसः प्रवृत्तिं दृष्ट्वा तदधिष्ठातृतया

---

* ध्यायिभिरित्यर्थः इति पुस्तकान्तरपाठः। † तस्येति पाठान्तरः।

उ॰ पुरुषो मनोमयः। अमृतो हिरण्मयः। अन्तरेण तालुके। य एष स्तन इवावलम्बते। सेन्द्रयोनिः। यत्रासौ केशान्तो विवर्त्तते। व्यपोह्य शीर्षकपाले। भूरित्यग्नौ प्रतितिष्ठति। भुव

भा॰ कनाडीसुषिर ऊर्द्धनालाधोमुखो विशस्यमाने पशौ प्रसिद्ध उपलभ्यते। तस्यान्तर्य्य एष आकाशः प्रसिद्ध एव करकाकाशवत्। तस्मिन् सोऽयं पुरुषः पुरि शयनात्पूर्णा वा भूरादयो लोका येनेति पुरुषो मनोमयः। मनो विज्ञानं। मनुतेर्ज्ञानकर्म्मणस्तन्मयस्तदुपलभ्यत्वात्। मनुतेऽनेनेति वा मनोऽन्तःकरणं तदभिमानी तन्मयस्तल्लिङ्गो वा। अमृतोऽमरणधर्म्मा। हिरण्मयो ज्योतिर्म्मयस्तस्यैवंलक्षणस्य हृदयाकाशे साक्षात्कृतस्य विदुष आत्मभूतस्येन्द्रस्य स्वरूपप्रतिपत्तये मार्गोऽभिधीयते। हृदयादूर्द्ध्वं प्रवृत्ता सुषुम्ना नाम नाडी योगशास्त्रेषु च प्रसिद्धा। सा चाऽन्तरेण मध्ये प्रसिद्धे तालुके तालुकयोर्गता। यस्त्वेष तालुकयोर्मध्ये स्तन इवावलम्बते मांसखण्डस्तस्य चान्तरेणेत्येतत्। यत्र केशान्तः केशानामन्तो मूलं विवर्त्तते विभागेन वर्त्तते मूर्द्धप्रदेश इत्यर्थः। तं देशं प्राप्य तत्र विनिःसृता व्यपोह्य विभज्य विदार्य्य शीर्षकपाले शिरःकपाले विनिर्गता या

आ॰ हिरण्यनाडी योगशास्त्रे बोध्यते *। तस्य शास्त्रे करणाधिष्ठातृत्वेन

---

* हिरण्यगर्भोऽनुमीयत इति पुस्तकान्तरपाठः।

उ॰ इति वायौ ॥ १ ॥ सुवरित्यादित्ये । मह इति ब्रह्मणि । आप्नोति स्वाराज्यं । आप्नोति मनसस्पतिं । वाक्पतिश्चक्षुष्पतिः । श्रोत्रपतिर्विज्ञानपतिः । एतत्ततो भवति । आकाश-

---

भा॰ सेन्द्रयोनिरिन्द्रस्य ब्रह्मणो योनिमार्गः स्वरूपप्रतिपत्तिद्वारमित्यर्थः । तयैव विद्वान्मनोमयात्मदर्शी मूर्ध्नो विनिष्क्रम्यास्य लोकस्याधिष्ठाता भूरिति व्याहृतिरूपो योऽग्निर्महतो ब्रह्मणोऽङ्गभूतस्तस्मिन्नग्नौ प्रतितिष्ठत्यग्न्यात्मना इमं लोकमाप्नोतीत्यर्थः । तथा भुव इति द्वितीयव्याहृत्यात्मनि वायौ प्रतितिष्ठतीत्यनुवर्त्तते ॥ १ ॥ सुवरिति तृतीयव्याहृत्यात्मनि आदित्ये । मह इत्यङ्गिनि चतुर्थव्याहृत्यात्मनि ब्रह्मणि प्रतितिष्ठति । तेष्वात्मभावेन स्थित्वाऽऽप्नोति ब्रह्मभूतः स्वाराज्यं स्वराड्भावं स्वयमेव राजाधिपतिर्भवति अङ्गभूतानां देवानां यथा ब्रह्म । देवाश्च सर्व्वेऽस्मै बलिमावहन्त्यङ्गभूता यथा ब्रह्मणे ॥ आप्नोति मनसस्पतिं । सर्व्वेषां हि मनसां पतिः सर्व्वात्मकत्वाद्ब्रह्मणः । सर्व्वैर्हि मनोभिस्तन्मनुते । तदाप्नोत्येवं विद्वान् । किञ्च वाक्पतिः सर्व्वासां वाचां पतिर्भवति । तथैव चक्षुष्पतिश्चक्षुषां पतिः । श्रोत्रपतिः श्रोत्राणां पतिर्विज्ञानपतिर्विज्ञानानां पतिः । सर्व्वात्मकत्वात्सर्व्वप्रा-

---

आ॰ प्रसिद्धत्वादिति तल्लिङ्गत्वमुक्तमित्यर्थः । स्वाराज्यं निरङ्कुशमैश्वर्यं जगत्सृष्ट्यादिव्यतिरिक्तं न भवतीत्याह । अङ्गभूतानां देवा-

उ॰ शरीरं ब्रह्म । सत्यात्म प्राणारामं मन आनन्दं । शान्तिसमृद्धममृतं । इति प्राचीनयोग्योपास्व ॥ २ ॥ वायावमृतमेकञ्च ॥ इति षष्ठोऽनुवाकः ॥ ६ ॥

भा॰ णिनां करणैस्तद्वान् भवतीत्यर्थः । किञ्च ततोऽप्यधिकतरमेतद्भवति । किन्तत । उच्यते । आकाशशरीरं आकाशः शरीरमस्य आकाशवद्वा सूक्ष्मं शरीरमस्येत्याकाशशरीरं । किन्तत्प्रकृतं ब्रह्म सत्यात्म सत्यं मूर्त्तामूर्त्तमवितथं स्वरूपञ्चात्मा स्वभावोऽस्य तदिदं सत्यात्म प्राणारामं प्राणेष्वारमणमाक्रीडा यस्य तत्प्राणारामं प्राणानां वाऽऽरामो यस्मिन् तत्प्राणारामं । मन आनन्दभूतं सुखकृदेव यस्य मनस्तन्मन आनन्दं । शान्तिसमृद्धं शान्तिरुपशमः शान्तिश्च तत्समृद्धं च शान्तिसमृद्धं । शान्त्या वा समृद्धं तदुपलभ्यत इति । शान्तिसमृद्धममरणधर्म्मि एतच्चाधिकतरं विशेषणं तत्रैव मनोमय इत्यादौ द्रष्टव्यमिति । एवं मनोमयत्वादिधर्म्मैर्विशिष्टं यथोक्तं ब्रह्म हे प्राचीनयोग्य उपास्वेत्याचार्य्यवचनोक्तिरादरार्था ॥ २ ॥ ॥ षष्ठोऽनुवाकः ॥ ६ ॥

आ॰ नामिति ॥ सावधिकमैश्वर्य्यमत एवाह । आप्नोतीत्यादिना ॥ इति षष्ठोऽनुवाकः ॥ ६ ॥

उ॰ पृथिव्यन्तरिक्षं द्यौर्दिशोऽवान्तरदिशः । अग्निर्वायुरादित्यश्चन्द्रमा नक्षत्राणि । आप ओषधयो वनस्पतयः । आकाश आत्मा । इत्यधिभूतं ॥ अथाध्यात्मं । प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः । चक्षुः श्रोत्रं मनो वाक्त्वक् । चर्म्म माꣳसꣳ स्नावास्थि

भा॰ यदेतद्व्याहृत्यात्मकब्रह्मोपास्यमुक्तं तस्यैवेदानीं पृथिव्यादिपाङ्क्तस्वरूपेणोपासनमुच्यते । पञ्चसङ्ख्यायोगात्पङ्क्तिच्छन्दसम्पत्तिस्ततः पाङ्क्तत्वं सर्व्वस्य । पाङ्क्तश्च यज्ञः पञ्चपादा पङ्क्तिः । पाङ्क्तो यज्ञ इति श्रुतेः । तेन यत्सर्व्वं लोकाद्यात्मान्तञ्च पाङ्क्तं परिकल्पयन्ति । तेन यज्ञेन परिकल्पितेन पाङ्क्तात्मकं प्रजापतिमभिसम्पद्यते । तत्कथं पाङ्क्तमिदं सर्व्वमित्यत आह । पृथिव्यन्तरिक्षं द्यौर्दिशो वाऽन्तरदिश इति लोकपाङ्क्तं । अग्निर्वायुरादित्यश्चन्द्रमा नक्षत्राणीति देवतापाङ्क्तं । आप ओषधयो वनस्पतय आकाश आत्मेति भूतपाङ्क्तं । आत्मेति विराड्भूताधिकारादित्यधिभूतमित्यधिलोकाधिदैवतपाङ्क्तद्वयोपलक्षणार्थं । लोकदेवतापाङ्क्तयोश्चाभिहितत्वात् । अथानन्तरमध्यात्मं

आ॰ उत्तरोऽप्यनुवाकः प्रकारान्तरेण हिरण्यगर्भोपासनविषय इत्याह । यदेतदित्यादिना ॥ पृथिव्यादेः कथं पाङ्क्तत्वमित्याकाङ्क्षायां पङ्क्त्याख्यस्य छन्दसः सम्पादनादित्याह । पञ्चसङ्ख्येति ॥ न केवलं पञ्चसङ्ख्यायोगात्पङ्क्तिछन्दःसम्पादनं यज्ञत्वसम्पादनमपि कर्त्तुं शक्यत इत्याह । पाङ्क्तश्च यज्ञ इति ॥ पत्नीयजमानदेव

उ॰ मज्जा । एतदधिविधाय ऋषिरवोचत् । पाङ्क्तं वा इदꣳ सर्वं । पाङ्क्तेनैव पाङ्क्तꣳ स्पृणोतीति ॥ १ ॥ सर्वमेकञ्च ॥ इति सप्तमोऽनुवाकः ॥ ७ ॥

ओमिति ब्रह्म । ओमितीदꣳ सर्वं । ओमित्ये-

भा॰ पाङ्क्तत्रयमुच्यते। प्राणादि वायुपाङ्क्तं। चक्षुरादीन्द्रियपाङ्क्तं। चर्म्मादि धातुपाङ्क्तं। एतावद्धीदं सर्व्वमध्यात्मं। बाह्यञ्च पाङ्क्तमेवेत्येतदेवं अधिविधाय परिकल्प्य ऋषिर्वेदस्तद्दर्शनसम्पन्नो वा कश्चिदृषिरवोचदुक्तवान् । किमित्याह। पाङ्क्तं वा इदं सर्व्वं पाङ्क्तेनैवाध्यात्मिकेन सङ्ख्यासामान्यात्पाङ्क्तं बाह्यं स्पृणोति बलयति पूरयति । एकात्मतयोपलभ्यत इत्येतदेव पाङ्क्तमिदं सर्व्वमिति यो वेद स प्रजापत्यात्मैव भवतीत्यर्थः ॥ १ ॥ इति सप्तमोऽनुवाकः ॥ ७ ॥

व्याहृत्यात्मनो ब्रह्मण उपासनमुक्तं। अनन्तरं पाङ्क्तस्वरूपेणेदानीं सर्व्वोपासनाङ्गभूतस्योङ्कारस्योपासनं विधित्स्यते। परापरब्रह्मदृष्ट्या ह्युपास्यमान ओङ्कारः शब्दमात्रोऽपि परापरब्रह्मप्राप्तिसाधनं भवति । स ह्यालम्बनं

व्या॰ मानुषवित्तैः पञ्चभिः सम्पाद्यत इति यज्ञः पाङ्क्त इत्यर्थः ॥ उत्कृष्टदृष्टिर्निकृष्टे फलवतीति न्यायाद्बाह्यपाङ्क्तरूपेणाध्यात्मिकपाङ्क्तत्रयमवगन्तव्यमित्यभिप्रेत्याह । एकात्मतयेति ॥ इति सप्तमोऽनुवाकः ॥ ७ ॥

वृत्तानुवादपूर्व्वकमुत्तरानुवाकमवतारयति । व्याहृत्यात्मन इत्यादिना ॥ वेदविदां हि सर्व्वाः क्रिया ओङ्कारमुच्चार्य्य प्रवर्त्तन्ते तस्य श्रद्धाप्रचीतत्वात्तत्परिहारेणोपदिष्टं ब्रह्म न बुद्धिमारोहेदत

उ॰ तदनुकृतिर्ह स्म वा अप्योश्रावयेत्याश्रावयन्ति ।
ओमिति सामानि गायन्ति । ओंशोमिति
शस्त्राणि शंसन्ति । ओमित्यध्वर्य्युः प्रतिगरं
प्रतिगृणाति । ओमिति ब्रह्मा प्रसौति ॥
ओमित्यग्निहोत्रमनुजानाति । ओमिति

भा॰ ब्रह्मणः परस्यापरस्य च प्रतिमेव विष्णोः। एतेनैवायतनेनै-
कतरमन्वेतीति श्रुतेः । ओमिति । इतिशब्दः स्वरूपपरि-
च्छेदार्थः । ओमित्येतच्छब्दरूपं ब्रह्मेति मनसा धारयेदुपा-
सीत । यत ओमितीदं सर्व्वं हि शब्दरूपमोङ्कारेण व्याप्तं ।
तद्यथा शङ्कुना इति श्रुत्यन्तरात् । अभिधानतन्त्रं ह्यभि-
धेयमित्यत इदं सर्व्वमोङ्कार इत्युच्यते । ओङ्कारस्तुत्यर्थमु-
त्तरो ग्रन्थः। उपास्यत्वात्तस्य। ओमित्येतदनुकृतिरनुकरणं।
करोमि यास्यामि वेति । कृतमुक्त ओमित्यनुकरोत्यन्यः।
अत ओङ्कारोऽनुकृतिः। ह स्म वै इति प्रसिद्धार्थद्योतकाः ।
प्रसिद्धं ह्योङ्कारस्यानुकृतित्वं। अपि चोश्रावयेति तत्पूर्व्वक-
माश्रावयति प्रतिश्रावयति। तथोमिति सामानि गायन्ति
सामगाः । ओमिति शस्त्राणि शंसन्ति शस्त्रशंसितारोऽपि।
तथैामित्यध्वर्य्युः प्रतिगरं प्रतिगृणाति। ओमिति ब्रह्मा प्रसौ-
त्यनुजानाति। ओमित्यग्निहोत्रमनुजानाति जुहोमीत्युक्तः।
ओमित्येवानुज्ञां प्रयच्छति । ओमित्येव ब्राह्मणः प्रवक्ष्यन्

आ॰ स्तमादायैवोपासनं निर्धार्य्यत इत्यर्थः । नन्वोङ्कारस्य शब्द-
मात्रस्याचेतनत्वादहंमनेनोपासित इति ज्ञानाभावात्कथं

उ॰ ब्राह्मणः प्रवक्ष्यन्नाह । ब्रह्मोपाप्नुवानीति । ब्रह्मैवोपाप्नोति ॥ १ ॥ ओं दश ॥ इत्यष्टमोऽनुवाकः ॥ ८ ॥

ऋतञ्च स्वाध्यायप्रवचने च । सत्यञ्च स्वाध्यायप्रवचने च । तपश्च स्वाध्यायप्रवचने च ।

भा॰ प्रवचनं करिष्यन्नध्येष्यमाण ओमित्येवाह । ओमिति प्रतिपद्यतेऽध्येतुमित्यर्थः । ब्रह्म वेद उपाप्नुवानीति प्राप्नुयां ग्रहिष्यामीति । उपाप्नोत्येव ब्रह्म । अथवा ब्रह्म परमात्मा तमुपाप्नुवानीत्यात्मानं प्रवक्ष्यन् प्रापयिष्यन्नोमित्येवाह । सचेतनोङ्कारेण ब्रह्म प्राप्नोत्येव । ओङ्कारपूर्व्वं प्रवृत्तानां क्रियाणां फलवत्त्वं यस्मात्तस्मादोङ्कारं ब्रह्मोपासीतेति वाक्यार्थः ॥ १ ॥ इत्यष्टमोऽनुवाकः ॥ ८ ॥

विज्ञानादेवाप्नोति स्वाराज्यमित्युक्तत्वात् श्रौतस्मार्त्तानां कर्म्मणामानर्थक्यं प्राप्तमित्यतस्तन्मा प्रापदिति कर्म्मणां

आ॰ फलदातृत्वं स्यादित्याशङ्क्याह । परापरेति ॥ प्रतिमाद्यर्चनमिव सर्व्वत्र ईश्वर एव फलदातेति भावः । ओङ्कारे ब्रह्मत्वाध्यासे किं सादृश्यमित्यत आह । ओमितीदमिति ॥ सर्व्वास्पदत्वमोङ्कारस्य ब्रह्मणा सादृश्यमित्यर्थः । शस्त्राणि गीतिरहिता ऋच उच्यन्ते । प्रतिगरमित्योंशों सामो दैवेतिशब्दमध्वर्य्युः प्रतिगृणाति होतुः शंसनं प्रति । प्रतिशंसनमुच्चारयतीत्यर्थः ॥ प्रवक्ष्यन्निति ॥ वच परिभाषण इत्यस्य रूपं प्रथमव्याख्याने । द्वितीये वह प्रापण इत्यस्य द्रष्टव्यं ॥ १ ॥ इत्यष्टमोऽनुवाकः ॥ ८ ॥

व्यवहितानुवाकेन सम्बन्धमाह । विज्ञानादेवेत्यादिना ॥ अपरविद्यासहकारितया तत्फलेनैव फलवत्त्वसिद्ध्यर्थमुत्तरानु

उ॰ दमश्च स्वाध्यायप्रवचने च । शमश्च स्वाध्यायप्रवचने च । अग्नयश्च स्वाध्यायप्रवचने च । अग्निहोत्रञ्च स्वाध्यायप्रवचने च । अतिथयश्च स्वाध्यायप्रवचने च । मानुषञ्च स्वाध्यायप्रवचने च । प्रजा च स्वाध्यायप्रवचने च । प्रजनश्च

भा॰ पुरुषार्थं प्रति साधनत्वप्रदर्शनार्थमिहोपन्यासः । ऋतमिति व्याख्यातं । स्वाध्यायोऽध्ययनं । प्रवचनमध्ययनं ब्रह्मयज्ञो वा । एतान्यृतादीनि अनुष्ठेयानीति वाक्यशेषः । सत्यं सत्यप्रवचनं यथा व्याख्यातार्थं वा । तपः कृच्छ्रादि । दमो वाह्यकरणोपशमः । अग्नय आधातव्याः । अग्निहोत्रं होतव्यं । अतिथयश्च पूज्याः । मानुषमिति लौकिकः संव्यवहारः । तच्च यथाप्राप्तमनुष्ठेयं । प्रजाश्चोत्पाद्याः । प्रजनश्च प्रजननमृतौ भार्य्यागमनमित्यर्थः । प्रजातिः पौत्रोत्पत्तिः पुत्रो निवेशयितव्य इत्येतत्सर्व्वैरेतैः कर्म्मभिर्युक्तस्यापि स्वाध्यायप्रवचने यत्नतोऽनुष्ठेये इत्येवमर्थं सर्व्वेण सह स्वाध्यायप्रवचनग्रहणं । स्वाध्यायाधीनं हि अर्थज्ञानं । अर्थज्ञानायत्तं च परं श्रेयः प्रवचनञ्च तदविस्मरणार्थं धर्म्मवृद्ध्यर्थञ्च अतः स्वाध्यायप्रवचनयोरादरः कार्य्यः ॥

आ॰ वाकारम्भ इत्यर्थः । लौकिकसंव्यवहारो विवाहादिः । पुनःपुनः स्वाध्यायप्रवचनग्रहणस्य तात्पर्य्यमाह । सर्व्वैरेतैरिति ॥ किमिति यत्नतोऽनुष्ठेये तत्राह । स्वाध्यायाधीनमिति ॥

उ॰ स्वाध्यायप्रवचने च । प्रजातिश्च स्वाध्यायप्रवचने च । सत्यमिति सत्यवचा राथीतरः । तप इति तपो नित्यः पौरुशिष्टिः । स्वाध्यायप्रवचने एवेति नाको मौद्गल्यः । तद्धि तपस्तद्धि तपः ॥ १ ॥ प्रजा च स्वाध्यायप्रवचने च षट् च ॥ इति नवमोऽनुवाकः ॥ ९ ॥

भा॰ सत्यमिति सत्यमेवानुष्ठातव्यमिति । सत्यवचः सत्यमेव वचो यस्य सोऽयं सत्यवचा नाम वा तस्य । राथीतरः रथीतरस्य गोत्रो राथीतराचार्य्यो मन्यते । तप एव कर्त्तव्यमिति । तपोनित्यस्तपःपरस्तपो नित्य इति वा नाम । पौरुशिष्टिः पुरुशिष्टस्यापत्यं पौरुशिष्टिराचार्य्यो मन्यते । स्वाध्यायप्रवचने एवानुष्ठेये इति नाको नामतो मुद्गलस्यापत्यं मौद्गल्य आचार्य्यो मन्यते । तद्धि तपस्तद्धि तपः । तद्धि तपो हि यस्मात्स्वाध्यायप्रवचने एव तपस्तस्मात्तेऽनुष्ठेये इति । उक्तानामपि सत्यतपःस्वाध्यायप्रवचनानां पुनर्ग्रहणमादरार्थं ॥ १ ॥ इति नवमोऽनुवाकः ॥ ९ ॥

आ॰ त्रयाणामृषीणां मतभेदोपन्यासेन स्वाध्यायप्रवचनयोरेवादरं विदधाति । सत्यमित्यादिना ॥ स्वाध्यायार्थं इति जपार्थः । इषे त्वेति शाखां छिनत्तीतिवत् ॥ इति नवमोऽनुवाकः ॥ ९ ॥

उ॰ अहं वृक्षस्य रेरिवा। कीर्त्तिः पृष्ठं गिरेरिव। ऊर्द्ध्वपवित्रो वाजिनीव स्वमृतमस्मि। द्रविणꣳ सुवर्चसं। सुमेधा अमृतोक्षितः। इति त्रिशङ्को-

---

भा॰ अहं वृक्षस्य रेरिवेति स्वाध्यायार्थो मन्त्राम्नायः। स्वाध्यायश्च विद्योत्पत्तये प्रकरणतो विद्यार्थं हि इदं प्रकरणं। न चान्यार्थत्वमवगम्यते। स्वाध्यायेन च विशुद्धसत्त्वस्य विद्योत्पत्तिरवकल्प्यते। अहं वृक्षस्योच्छेदात्मकस्य संसारवृक्षस्य रेरिवा प्रेरयिता अन्तर्याम्यात्मना। कीर्त्तिः ख्यातिर्गिरेः पृष्ठमिवोच्छ्रिता मम। ऊर्द्ध्वपवित्र ऊर्द्ध्वं कारणं पवित्रं पावनं ज्ञानं प्रकाश्यं पवित्रं परमं च ब्रह्म यस्य सर्व्वात्मनो मम सोऽहं ऊर्द्ध्वपवित्रो वाजिनीव वाजवतीव। वाजमन्नं तद्वति सवितरीत्यर्थः। यथा सवितरि अमृतमात्मतत्त्वं विशुद्धं श्रुतिस्मृतिशतेभ्यः एवं स्वमृतं शोभनं विशुद्धमात्मतत्त्वमस्मि भवामि। द्रविणं धनं सुवर्चसं दीप्तिमदेवात्मतत्त्वमस्मीत्यनुवर्त्तते। ब्रह्मज्ञानं वा आत्मतत्त्वप्रकाशकत्वात्। सुवर्चसं द्रविणमिव द्रविणं मोक्षसुखहेतुत्वात्। अस्मिन्पक्षे प्राप्तं मयेत्यध्याहारः कर्त्तव्यः। सुमेधाः शोभना मेधा सर्व्वज्ञलक्षणा यस्य मम सोऽहं सुमेधाः। संसारस्थित्युत्पत्त्युपसंहारकौशलयोगात्सुमेधस्त्वं। अत

आ॰ अन्यत्र विनियोजकश्रुत्यादिप्रमाणमपि नोपलभ्यत इत्याह। न चान्यार्थत्वमिति॥ अक्षितमसीत्यादिवदुपासनाविधिशेषत्वं वा वक्तुं न शक्यते। ज्ञानक्रियासाधनविधेः प्रक्रान्तत्वादित्यर्थः।

उ॰ वेदानुवचनं ॥ १ ॥ अहꣳ षट् ॥ इति दशमोऽनुवाकः ॥ १० ॥

वेदमनूच्याचार्य्योऽन्तेवासिनमनुशास्ति । सत्यं वद । धर्म्मञ्चर ।

भा॰ एवामृतोऽमरणधर्म्मा अक्षितोऽक्षीणोऽव्ययः । उक्षितो वा अमृतेन वोक्षितः सिक्तोऽमृतोक्षितोऽहमित्यादि ब्राह्मणमिति । एवं त्रिशङ्कोर्ऋषेर्ब्रह्मभूतस्य ब्रह्मविदो वेदानुवचनं । वेदो वेदनमात्मैकत्वविज्ञानं तस्य प्राप्तिमनुवचनं वेदानुवचनं । आत्मनः कृतकृत्यताख्यापनार्थं वामदेववत्त्रिशङ्कुनार्षेण दर्शनेन दृष्टो मन्त्राम्नाय आत्मविद्याप्रकाश इत्यर्थः । अस्य च जपो विद्योत्पत्त्यर्थोऽवगम्यते ॥ ऋतञ्चेत्यादिकर्म्मोपन्यासादनन्तरञ्च वेदानुवचनपाठादेतदवगम्यते । एवं श्रौतस्मार्त्तेषु नित्येषु कर्म्मसु युक्तस्य निष्कामस्य परं ब्रह्म विविदिषोरार्षाणि दर्शनानि प्रादुर्भवन्त्यात्मादिविषयाणीति ॥ १ ॥ इति दशमोऽनुवाकः ॥ १० ॥

वेदमनूच्येत्येवमादिकर्त्तव्यतोपदेशारम्भः प्राग्ब्रह्मविज्ञानान्नियमेन कर्त्तव्यानि श्रौतस्मार्त्तकर्म्माणीत्येवमर्थः ।

आ॰ अहं वृक्षस्येति मन्त्रस्य ऋषिस्त्रिशङ्कुः पङ्क्तिश्छन्दः परमात्मा देवता ब्रह्मविद्यार्थो जपे विनियोगः ॥ न केवलमस्य जपो विद्यार्थः पूर्वोक्तानि कर्म्माण्यपीत्याह ऋतञ्चेत्यादिना ॥ १ ॥ इति दशमोऽनुवाकः ॥ १० ॥

उत्तरानुवाकस्य तात्पर्य्यमाह । वेदमनूच्येत्यादिना ॥ विद्योत्पत्त्यर्थं नित्यनैमित्तिकान्यनुष्ठेयानीत्येको नियम उक्तः ॥ प्रागेव वानानुष्ठेयानीति नियमान्तरमाह । प्रागिति ॥ प्रागुपन्यासाच्च

भा॰ अनुशासनश्रुतेः पुरुषसंस्कारार्थत्वात्। संस्कृतस्य हि विशु-द्धसत्त्वस्यात्मज्ञानमञ्जसैवोत्पद्यते। तपसा कल्मषं हन्ति विद्य-याऽमृतमश्नुत इति स्मृतिः। वक्ष्यति च। तपसा ब्रह्म विजि-ज्ञासस्वेति। अतो विद्योत्पत्त्यर्थमनुष्ठेयानि कर्म्माणि। अनु-शास्तीत्यनुशासनशब्दादनुशासनातिक्रमे हि दोषोत्पत्तिः। प्रागुपन्यासाच्च कर्म्मणां केवलब्रह्मविद्यारम्भाच्च पूर्व्वं कर्म्मा-ण्युपन्यस्तानि। उदितायाञ्च विद्यायामभयं प्रतिष्ठां विन्दते। न बिभेति कुतश्चनेति। किमहं साधु नाकरवमित्येवमादिना कर्म्मनैष्किञ्चन्यं दर्शयिष्यतीत्यतोऽवगम्यते। पूर्व्वोपचितदु-रितक्षयद्वारेण विद्योत्पत्त्यर्थानि निष्कर्म्माणीति मन्त्रवर्णाच्च। अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुत इति ऋता-दीनां पूर्व्वत्रोपदेशानर्थक्यपरिहारार्थः। इह तु ज्ञानो-त्पत्त्यर्थत्वात्कर्त्तव्यनियमार्थः। वेदमनूच्याध्याप्याचार्य्यो ऽन्तेवासिनमनुशास्ति ग्रन्थग्रहणादनु पश्चाच्छास्ति तदर्थं ग्राहयतीत्यर्थः। अतोऽवगम्यते अधीतवेदस्य धर्म्मजिज्ञासा-मकृत्वा गुरुकुलान्न समावर्त्तितव्यमिति बुद्धा कर्म्माणि चारभेदिति स्मृतेश्च। कथमनुशास्तीत्याह। सत्यं वद

आ॰ कर्म्मणामिति सङ्ग्रहवाक्यं विवृणोति। केवलेत्यादिना॥ अवि-द्यया कर्म्मणा मृत्युं तीर्त्वेति मन्त्रोऽपि विद्योत्पत्तेः प्रागेव कर्म्मा-नुष्ठानं सूचयतीत्यर्थः॥ ऋतञ्च स्वाध्यायप्रवचने चेत्यादिना पूर्वंच कर्म्मानुष्ठानमुक्तमेवातः पुनरुक्तमित्याशङ्क्याह। ऋतादीना-मिति॥ विचारमकृत्वा गुरुकुलान्न निवर्त्तितव्यं। किन्त्वध्ययनविधे-रर्थावबोधद्वारेण पुरुषार्थपर्य्यवसायितासिद्ध्यर्थमक्षरग्रहणा-नन्तरमर्थावबोधे प्रयतितव्यमित्याह। ग्रन्थग्रहणादन्विति॥

उ॰ स्वाध्यायान्मा प्रमदः। आचार्य्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सीः। सत्यान्न प्रमदितव्यं। धर्म्मान्न प्रमदितव्यं। कुशलान्न प्रमदितव्यं। भूत्यै न प्रमदितव्यं। स्वाध्यायप्रवचनाभ्यां न प्रमदितव्यं॥ १॥ देवपितृकार्य्याभ्यां न प्रमदितव्यं। मातृदेवो भव। पितृ-

---

भा॰ यथा प्रमाणावगतं वक्तव्यं वद। तद्वद्धर्मं चर। धर्म इत्यनुष्ठेयानां सामान्यवचनं सत्यादिविशेषनिर्द्देशात्॥ स्वाध्यायादध्ययनान्मा प्रमदः प्रमादं माकार्षीः। आचार्य्यायाऽऽचार्य्यार्थं प्रियमिष्टं धनमाहृत्यानीय दत्त्वा विद्यानिष्क्रियार्थमाचार्य्येण चानुज्ञातोऽनुरूपान्दारानाहृत्य प्रजातन्तुं सन्तानं मा व्यवच्छेत्सीः प्रजासन्ततेर्विच्छित्तिर्न कर्त्तव्या। अनुत्पद्यमानेऽपि पुत्रे पुत्रकाम्यादिकर्म्मणा तदुत्पत्तौ यत्नः कर्त्तव्य इत्यभिप्रायः। प्रजा प्रजननप्रजातित्रयनिर्द्देशसामर्थ्यात्। *अन्यथा प्रजननस्येत्येतदेकमेवावक्ष्यत्। सत्यान्न प्रमदितव्यं प्रमादो न कर्त्तव्यः। सत्याच्च प्रमदनमनृतप्रसङ्गः। प्रमादशब्दसामर्थ्यात्। विस्मृत्याप्यनृतं न कर्त्तव्यमित्यर्थः। अन्यथाऽसत्यवदनप्रतिषेध एव स्यात्। धर्म्माच्च प्रमदितव्यं। धर्म्मश-

---

आ॰ वेदमधीत्य स्नायादिति स्मृतिरप्येतच्छ्रुतिनिबद्धेत्याह। अतोऽवगम्यत इति॥ वक्तव्यमिति वचनीयं परस्य हितमित्यर्थः॥

उ॰ देवो भव । आचार्य्यदेवो भव । अतिथिदेवो भव । यान्यनवद्यानि कर्म्माणि । तानि सेवितव्यानि । नो इतराणि । यान्यस्माकꣳ सुचरितानि । तानि त्वयोपास्यानि ॥ २ ॥ नो इतराणि । एके चास्मच्छ्रेयाꣳसो ब्राह्मणाः । तेषां

भा॰ त्वस्यानुष्ठेयविषयत्वात्। अननुष्ठानं प्रमादः स न कर्त्तव्योऽनुष्ठातव्य एव। कुशलादात्मरक्षार्थात् कर्म्मणो न प्रमदितव्यं। भूतिर्विभूतिस्तस्यै भूत्यै भूत्यर्थान्मङ्गलयुक्तात्कर्म्मणो न प्रमदितव्यं। स्वाध्यायप्रवचनाभ्यां न प्रमदितव्यं। ते हि नियमेन कर्त्तव्ये इत्यर्थः। देवपितृकार्य्याभ्यां न प्रमदितव्यं दैवपित्र्ये कर्म्मणी कर्त्तव्ये। मातृदेवो माता देवो यस्य स त्वं भव स्याः। एवं पितृदेवः। आचार्य्यदेवोऽतिथिदेवो भव। देवतावदुपास्या एते इत्यर्थः। यान्यपि चान्यान्यनवद्यानि अनिन्दितानि शिष्टाचारलक्षणानि कर्म्माणि तानि सेवितव्यानि कर्त्तव्यानि त्वया नो कर्त्तव्यानीतराणि सावद्यानि शिष्टकृतान्यपि। यान्यस्माकमाचार्य्याणां सुचरितानि शोभनचरितानि आम्नायाद्यविरुद्धानि तान्येव त्वयोपास्यानि अदृष्टार्थान्यनुष्ठेयानि नियमेन कर्त्तव्यानीत्येतत्। नो इतराणि विपरीतान्याचार्य्यकृतान्यपि। ये के च विशेषिता आचार्य्यत्वादिधर्म्मैरस्मदस्मत्तः श्रेयांसः

आ॰ सर्व्वमेतत् स्पष्टमिति ॥ एवं कर्त्तव्यमर्थमुपदिश्यानुष्ठानकाले

उ० त्वयासनेन प्रश्वसितव्यं । श्रद्धया देयं । अश्रद्धया-ऽदेयं । श्रिया देयं । ह्रिया देयं । भिया देयं । संविदा देयं । अथ यदि ते कर्म्मविचिकित्सा वा वृत्तविचिकित्सा वा स्यात् ॥ ३ ॥ ये तत्र ब्राह्मणाः सम्मर्शिनः । युक्ता आयुक्ताः । अलूक्षा धर्म्मकामाः स्युः । यथा ते तत्र वर्त्तेरन् । तथा तत्र वर्त्तेथाः । अथाभ्याख्यातेषु । ये तत्र ब्राह्मणाः सम्मर्शिनः । युक्ता आयुक्ताः । अलूक्षा

भा० प्रशस्यतरास्ते च ब्राह्मणा न त्वचादयस्तेषामासनेनाऽऽसनदानादिना त्वया प्रश्वसितव्यं प्रश्वसनं प्रश्वासः श्रमापनयस्तेषां श्रमस्त्वयाऽपनेतव्य इत्यर्थः । तेषां वाऽऽसने गोष्ठीनिमित्ते समुदिते तेषु न प्रश्वसितव्यं । प्रश्वासोऽपि न कर्त्तव्यः केवलं तदुक्तसारग्राहिणा भवितव्यं । किञ्च यत्किञ्चिद्देयं तच्छ्रद्धयैव देयं । अश्रद्धयाऽदेयं न दातव्यं । श्रिया विभूत्या देयं दातव्यं । ह्रिया लज्जया च देयं । भिया च भयेन देयं । संविदा च । संविन्मित्रादिकार्य्यं । अथैवं वर्त्तमाने त्वयि यदि कदाचित्ते तव श्रौते स्मार्त्ते वा कर्म्मणि वृत्ते वा आचारलक्षणे विचिकित्सा संशयः स्याद्भवेत् । ये तत्र तस्मिन्देशे काले वा ब्राह्मणास्तत्र कर्म्मादौ युक्ता इति व्यवहितेन सम्बन्धः कर्त्तव्यः । सम्म-

---

आ० समुत्पन्नसंशयनिवृत्त्यर्थं शिष्टाचारः प्रमाणयितव्य इत्याह । अथ-

उ॰ धर्म्मकामाः स्युः। यथा ते तेषु वर्त्तेरन्। तथा तेषु वर्त्तेथाः। एष आदेशः। एष उपदेशः। एषा वेदोपनिषत्। एतदनुशासनं। एवमुपासितव्यं। एवमुचैतदुपास्यं॥ ४॥ स्वाध्यायप्रवचनाभ्यां न प्रमदितव्यं तानि त्वयोपास्यानि विचिकित्सा वा स्यात्तेषु वर्त्तेरन् सप्त च॥
इत्येकादशोऽनुवाकः॥११॥

भा॰ शिनो विचारक्षमाः। युक्ता अभियुक्ताः कर्म्मणि वृत्ते वा। आयुक्ता अपरप्रयुक्ताः। अलूक्षा अरूक्षा अक्रूरमतयः। धर्मकामा अदृष्टार्थिन अकामहता इत्येतत्। ते यथा तत्र तस्मिन् कर्म्मणि वृत्ते वा वर्त्तेरन् तथा त्वमपि वर्त्तेथाः। अथाभ्याख्यातेष्वभ्युक्तदोषेण सन्दिह्यमानेन संयोजिताः केनचित्तेषु च यथोक्तं सर्व्वमुपनयेत् ये तत्रेत्यादि। एष आदेशो विधिः। एष उपदेशः पुत्रादीनां। एषा वेदोपनिषद्वेदरहस्यं वेदार्थ इत्येतत्। एतदेवानुशासनमीश्वरवचनं। आदेशवाक्यस्य विधेरुक्तत्वात्सर्व्वेषां वा प्रमाणभूतानामनुशासनमेतत्। यस्मादेवं तस्मादेवं यथोक्तं सर्व्वमुपासितव्यं कर्त्तव्यं। एवमु चैतदुपास्यमेव चैतन्नानुपास्यमित्यादरार्थं पुनर्वचनं॥ इत्येकादशोऽनुवाकः॥ ११॥

आ॰ चमित्यादिना॥ इत्येकादशोऽनुवाकः॥ ११॥

उ० शन्नो मित्रः शं वरुणः । शन्नो भवत्वर्य्यमा । शन्न इन्द्रो बृहस्पतिः । शन्नो विष्णुरुरुक्रमः । नमो ब्रह्मणे । नमस्ते वायो । त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासि । त्वामेव प्रत्यक्षं ब्रह्मावादिषं । ऋतमवादिषं । सत्यमवादिषं । तन्मामावीत् । तद्वक्तारमावीत् । आवीन्मां । आवीद्वक्तारं ॥ १ ॥ सत्यमवादिषं पञ्च च ॥ ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

इति द्वादशोऽनुवाकः ॥ १२ ॥

भा० अतीतविद्याप्राप्त्युपसर्गशमनार्थं शान्तिं पठति । शन्नो मित्र इति । व्याख्यातमेतत्पूर्व्वं । अत्रैतच्चिन्त्यते विद्याकर्म्मणोर्व्विवेकार्थं । किं कर्म्मभ्य एव केवलेभ्यः परं श्रेय उत विद्यासव्यपेक्षेभ्यः । आहोस्विद्विद्याकर्म्मभ्यां सह ताभ्यां विद्याया वा कर्म्मापेक्षाया उत केवलाया एव विद्याया इति । तत्र केवलेभ्य एव कर्म्मभ्यः स्यात् समस्तवेदार्थज्ञानवतः कर्म्माधिकाराद्वेदः कृत्स्नोऽधिगन्तव्यः । स रहस्यो द्विजन्मनेति स्मरणात् । अधिगमश्च सहोपनिषदर्थेनात्मज्ञानादिना । विद्वान् यजते विद्वान् याजयति इति

आ० अपरप्रयुक्ता इति स्वतन्त्रा इत्यर्थः । यद्यादौ आद्यवारे केवलाया विद्याया निःश्रेयसहेतुत्वमुक्तमपि स्फुटीकर्त्तुं कर्म्मविधिमुपलभ्य प्रसङ्गात् पुनर्विचारयितुमुपक्रमते । अत्रैतच्चिन्त्यत इत्यादिना ॥ विवेकार्थमिति पृथक्फलत्वाज्ञापनार्थमित्यर्थः । भूतं भव्यायोपदिश्यत इति न्यायेन ज्ञानस्यापि कर्म्मकर्त्तुः संस्कारतया कर्म्मविधिशेषत्वात्क्रतुवस्यापि प्रवस्यार्थवादमात्रत्वात्कर्म्मभ्य एव परोऽर्थ इति पूर्वपक्षसिद्धान्तमाह । नित्य-

उ॰ शन्नः शीक्षाꣳ सह नौ यश्छन्दसां भूः स यः पृथिव्योमित्यृतञ्चाहं वेदमनूच्य शन्नो द्वादश ॥ १२ ॥ शन्नो मह इत्यादित्यो नो इतराणि त्रयोविꣳशतिः ॥ २३ ॥ हरिः ॐ ॥ शन्नो वक्तारं ॥ इति शिक्षाध्यायः ॥ प्रथमा वल्ली ॥ ॥

भा॰ च विदुष एव कर्म्मण्यधिकारः प्रदृश्यते। सर्व्वत्र ज्ञात्वा चानुष्ठानमिति च। कृत्स्नश्च वेदः कर्म्मार्थ इति हि मन्यन्ते। केचित्कर्म्मभ्यश्चेत्परं श्रेयो नावाप्यते वेदोऽनर्थकः स्यान्न। नित्यत्वान्मोक्षस्य। नित्यो हि मोक्ष इष्यते। कर्म्मकार्य्यस्यानित्यत्वं प्रसिद्धं। लोके कर्म्मभ्यश्चेच्छ्रेयोऽनित्यं स्यात् तच्चानिष्टं काम्यप्रतिषिद्धयोरनारम्भात्। आरब्धस्य च कर्म्मण उपभोगेन क्षयान्नित्यानुष्ठानाच्च प्रत्यवायानुपपत्तेर्ज्ञाननिरपेक्ष एव मोक्ष इति चेत्। तच्च न। शेषकर्म्मसम्भवात्। तन्निमित्तशरीरान्तरोत्पत्तिः प्राप्नोतीत्युक्तं। कर्म्मशेषस्य च नित्यत्वानुष्ठानेनाविरोधात्क्षयानुपपत्तिरिति च। यदुक्तं समस्तवेदार्थज्ञानवतः कर्म्माधिकारादित्यादि। तच्च न।

आ॰ त्वादित्यादिना ॥ यद्यप्यध्ययनविधिप्रयुक्तः कृत्स्नो वेदार्थ एकेन विचारितव्यस्तथाप्यध्ययनविधौ प्रतिवाक्याध्यापनं प्रतिवाक्यार्थं विचारश्च व्यापारभेदात्तत्तत्प्रयुक्ताभ्युदयकामस्य कर्म्मोपयोगिवाक्यार्थज्ञानवत्त्वमात्रेण कर्म्मण्यधिकारसम्भवाद्ब्रह्मसाक्षात्कारस्य तत्रानुपयोगित्वान्न समस्तवेदार्थज्ञानवतः कर्म्माधिकारे प्रमाणमस्तीत्याह। तच्च नेति ॥ यद्यपि चाध्ययनविधिप्रयुक्तो वेदान्तविचारोऽपि कृतो गुरुकुल एव तथापि न समस्तवेदार्थज्ञान-

भा॰ श्रुतज्ञानव्यतिरेकादुपासनस्य। श्रुतज्ञानमात्रेण हि कर्मण्यधिक्रियते नोपासनमपेक्षते। उपासनञ्च श्रुतज्ञानादर्थान्तरं विधीयते। मोक्षफलं अर्थान्तरप्रसिद्धञ्च स्यात् श्रोतव्येत्युक्त्वा तद्व्यतिरेकेण मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इति यत्नान्तरविधानान्मनननिदिध्यासनयोश्च प्रसिद्धं श्रवणज्ञानादर्थान्तरत्वं। एवं तर्हि विद्यासव्यपेक्षेभ्यः कर्मभ्यः स्यान्मोक्षः। विद्यासहितानाञ्च कर्मणां भवेत्कार्य्यान्तरारम्भसामर्थ्यं। यथा स्वतोऽमरणज्वरादिकार्य्यारम्भसामर्थ्यानामपि विषदध्यादीनां मन्त्रशर्करादिसंयुक्तानां कार्य्यान्तरारम्भसामर्थ्यं। एवं विद्यासहितैः कर्मभिर्मोक्ष आरभ्यत इति चेन्न। आरभ्यस्यानित्यत्वादित्युक्तदोषः। वचनादारभ्योऽपि नित्य एवेति चेत्। न। ज्ञापकत्वाद्वचनस्य। वचनं

व्या॰ वतोऽधिकारः। उपासनासाध्यस्य ब्रह्मसाक्षात्कारस्य पृथग्भावादित्याह। श्रुतज्ञानेति॥ श्रुताद्गुरुकुले विचारिताद्वाक्यादनुष्ठानोपयोगि यज्ज्ञानं तावन्मात्रेण कर्मण्यधिक्रियते न ब्रह्मसाक्षात्कारफलमुपासनमपेक्षते व्यतिरेकाभावादित्यर्थः। अध्यापनविधिव्यापारोपरमेऽनुष्ठेयतया भूतब्रह्मोपासनमेव नास्ति मानाभावादिति न वक्तव्यमित्याह। उपासनञ्चेति॥ एतच्च कर्ममीमांसान्यायाङ्गीकारमवलम्ब्योक्तं। वस्तुतस्तु श्रोतव्यविधिप्रयुक्त एवोपनिषद्विचारारम्भो भिन्नाधिकारः। कर्मकाण्डविचारोऽप्युत्तरविधिप्रयुक्त एवेति प्रकटार्थे प्रतिष्ठितं॥ केवलं कर्म मोक्षसाधनमिति पक्षं निरस्य विद्यासमुच्चितं मोक्षसाधनमिति पक्षान्तरमाशङ्क्य निषेधति। एवं तर्हीत्यादिना॥ न स पुनरावर्त्तत इति वचनादारभ्योऽपि मोक्षो नित्य इति न शक्यं वक्तुं। प्रसिद्धपदार्थयोग्यत्वमुपादाय वचनस्य संसर्गज्ञापकत्वात्। न चारभ्यस्य नित्यत्वयोग्यत्वं प्रसिद्धं। अन्यथा वचनस्य

भा॰ नाम यथा भूतस्यार्थस्य ज्ञापकं नाविद्यमानस्य कर्तृ। न हि वचनशतेनापि नित्यमारभ्यते आरब्धं वा विनाशि भवेत्।

एतेन विद्याकर्म्मणोः संहतयोर्मोक्षारम्भकत्वं प्रत्युक्तं। विद्याकर्म्मणी मोक्षप्रतिबन्धहेतुनिवर्त्तके इति चेत्। न। कर्म्मणः फलान्तरदर्शनात्। उत्पत्तिसंस्कारविकाराप्तयो हि फलं कर्म्मणो दृश्यते। उत्पत्त्यादिफलविपरीतश्च मोक्षो गतिश्रुतेराप्य इति चेत् सूर्य्यद्वारेण तयोर्द्धमायन्नित्येवमादिगतिश्रुतिभ्यः प्राप्यो मोक्ष इति चेत्। न। सर्व्वगतत्वाद्गन्तृभ्यश्चानन्यत्वादाकाशादिकारणत्वात्सर्व्वगतं ब्रह्म। ब्रह्मव्यतिरिक्ताश्च सर्व्वे विज्ञानात्मानोऽतो नाप्यो मोक्षः। गन्तुरन्यद्विभिन्नं देशं भवति गन्तव्यं। न हि येनैवाव्यतिरिक्तं यत्तेनैव गम्यते तदनन्यत्वप्रसिद्धेश्च। तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्। क्षेत्रज्ञञ्चापि मां विद्धि। इत्येवमादिश्रुतिस्मृतिशतेभ्यः। गत्यैश्वर्य्यादिश्रुतिविरोध इति चेत्। अथापि

आ॰ कारकत्वप्रसङ्गात्। अन्धो मणिमविन्ददित्यादिष्वपि योग्यताकल्पनप्रसङ्गादित्याह। न ज्ञापकत्वादित्यादिना॥

कर्म्म प्रधानं विद्या चोपसर्ज्जनमिति समसमुच्चयं निरस्य समुच्चयेऽपि निदिशति। एतेनेति॥ अनित्यत्वादिदोषप्रसङ्गेनेत्यर्थः। मोक्षेति॥ मोक्षस्य प्रतिबन्धहेतुरविद्याऽधर्म्मादिस्तन्निवर्त्तके विद्याकर्म्मणी न स्वरूपोत्पादिके। ततः स्वरूपावस्थानस्य नित्यत्वं। प्रध्वंसस्य च कृतकस्यापि नित्यत्वं प्रसिद्धमित्यर्थः। भिद्यते हृदयग्रन्थिरित्यादिश्रुतेः। केवलविद्यासाध्यैवाविद्यानिवृत्तिः। न तत्र विद्यायाः सहकार्य्यापेक्षा॥ कर्म्मफलन्त्वन्यदेव प्रसिद्धमित्याह। न कर्म्मण इति॥ उत्पत्तिः पुरोडाशादेः। संस्कारो व्रीह्यादेः। विकारः सोमस्य। आप्तिर्वेदस्य। कर्म्मफलं प्रसिद्धं। आत्मस्वरूपस्य

भा॰ स्याच्चप्राप्यो मोक्षो गतिश्रुतीनां च एकधा च यदि पितृलोककामो भवति स्त्रीभिर्वा यानैर्वा इत्यादिश्रुतीनाञ्च कोपः स्यादिति चेन्न। कार्य्यब्रह्मविषयत्वात्तासां। कार्य्ये हि ब्रह्मणि स्त्र्यादयःस्युर्न कारणे। एकमेवाद्वितीयं यत्र नान्यत्पश्यति तत्केन कं पश्येदित्यादिश्रुतिभ्यो विरोधाच्च। विद्याकर्म्मणोः समुच्चयानुपपत्तिः। प्रविलीनकर्त्रादि-कारकविशेषतत्त्वविषया हि विद्या तद्विपरीतकारक-साध्येन कर्म्मणा विरुध्यते। न ह्येकं वस्तु परमार्थतः कर्त्रादि-विशेषवत् तच्छून्यञ्चेत्युभयथा द्रष्टुं शक्यते। अवश्यं ह्यन्यतर-न्मिथ्या स्यादन्यतरस्य च मिथ्यात्वप्रसङ्गे युक्तं यत्स्वाभाविका-ज्ञानविषयस्य द्वैतस्य मिथ्यात्वं। यत्र हि द्वैतमिव भवति मृत्योः स मृत्युमाप्नोति। अथ यत्रान्यत् पश्यति तदल्पं। अन्योऽसावन्योऽहमस्मि। उदरमन्तरं कुरुते। अथ तस्य भयं भवतीत्यादिश्रुतिशतेभ्यः। सत्यत्वं चैकत्वस्यैकधैवानुद्रष्टव्य-

---

आ॰ तु मोक्षस्यानादित्वादनादेयातिशयत्वादविकार्य्यत्वान्नित्याप्तत्वाच्च कर्म्मफलाद्वैपरीत्यमित्यर्थः। गतिश्रुतेरिति॥ अर्चिरादिगति-श्रवणाद्ब्रह्माण्डाद्बहिःस्थितब्रह्मप्राप्तिर्मोक्षस्ततो नित्याप्तत्वमप्रसिद्ध-मित्यर्थः। गत्या प्राप्तिः किं संयोगलक्षणा तादात्म्यलक्षणा वा नोभयथापीत्याह। न सर्व्वगतत्वादिति॥ गत्यादिश्रुतेस्तात्पर्य्यं शङ्कापूर्व्वकं दर्शयति। गत्यैश्वर्य्येत्यादिना॥ समुच्चयमभ्युपगम्य कर्म्मकार्य्यं किञ्चिन्मोक्षे न सम्भवतीत्युक्तं। सोऽपि न सम्भवती-त्याह। विरोधाच्चेत्यादिना॥

यदि कर्त्रादिकारकभेदस्य सत्यत्वाप्रमेयबोध्यब्रह्मज्ञानमुप-दिश्यते तदा मिथ्यार्थत्वात्कर्म्मविधीनामप्रामाण्यं स्यादित्याह। विहितत्वादिति॥ शङ्कां विवृणोति। यदीत्यादिना॥ अध्ययनवि-

भा॰ मेकमेवाद्वितीयं। ब्रह्मैवेदꣳ सर्व्वमात्मैवेदꣳ सर्व्वमित्यादिश्रुतिभ्यः। न च सम्प्रदानादिकारकभेदादर्शने कर्म्मोपपद्यते। अन्ये त्वदर्शनापवादाश्च विद्याविषये सहस्रशः श्रूयन्ते। अतो विरोधो विद्याकर्म्मणोः। अतश्च समुच्चयानुपपत्तिः। तत्र यदुक्तं संहिताभ्यां विद्याकर्म्मभ्यां मोक्ष इति। अनुपपन्नं तत्। विहितत्वात्कर्म्मणां। श्रुतिविरोध इति चेत् यद्युपमृद्य कर्त्रादिकारकविशेषमात्मैकत्वविज्ञानं विधीयते। सर्पादिभ्रान्तिज्ञानोपमर्द्दकरज्ज्वादिविषयविज्ञानवत्प्राप्तः कर्म्मविधिःश्रुतीनां निर्विषयत्वाद्विरोधः। विहितानि च कर्म्माणि। स च विरोधो न युक्तः। प्रमाणत्वाच्छ्रुतीनामिति चेत् न। पुरुषार्थोपदेशपरत्वाच्छ्रुतीनां। विद्योपदेशपरा तावच्छ्रुतिः। संसारात्पुरुषो मोचयितव्य इति संसारहेतोरविद्याया निवृत्तिः कर्त्तव्येति विद्याप्रकाशकत्वेन प्रवृत्तेति न विरोधः। एवमपि कर्त्रादिकारकसद्भावप्रतिपादनपरं शास्त्रं विरुध्यत एवेति चेन्न। यथा प्राप्तमेव कारकास्तित्वमुपादायोपात्तदुरितक्षयार्थं कर्म्माणि विदधच्छास्त्रं मुमुक्षूणां फलार्थिनाञ्च फलसाधनं न कारकास्तित्वे व्याप्रियते। उपचितदुरितप्रतिबन्धस्य हि विद्योत्पत्तिर्नावकल्प्यते। तत्क्षये च विद्योत्पत्तिः स्यात्ततश्चावि-

---

आ॰ धिगृहीतानां श्रुतीनां पुरुषार्थोपदेशकत्वेन प्रामाण्यं वक्तव्यं। ननु भेदस्य सत्यत्वेन ततः प्रसिद्धिसिद्धं कारकादिभेदमर्थक्रियासमर्थमादाय प्रवृत्तानां प्रामाण्यं न विरुध्यत इत्याह। न पुरुषार्थेति॥ सङ्क्षेपवर्णितं विवृणोति। विद्योपदेशपरा तावदित्या-

भा॰ द्यनिवृत्तिस्तत आत्यन्तिकसंसारोपरमः। अपि च नात्मदर्शिनो ह्यनात्मविषयः कामः। कामयमानश्च करोति कर्म्माणि। तत्फलोपभोगाय शरीराद्युपादानलक्षणः संसारः। तद्व्यतिरिक्तात्मैकत्वदर्शिनो विषयाभावात् कामानुपपत्तिः। आत्मनि चानन्यत्वात्कामानुपपत्तेः स्वात्मन्यवस्थानं मोक्ष इत्यतोऽपि विद्याकर्मणोर्विरोधः॥

विरोधादेव च विद्या मोक्षं प्रति न कर्माण्यपेक्षते। स्वात्मलाभे तु पूर्व्वोपार्जितप्रतिबन्धापनयनद्वारेण विद्याहेतुत्वं प्रतिपद्यन्ते कर्माणि नित्यानीति। अत एवास्मिन् प्रकरणे उपन्यस्तानि कर्माणीत्यवोचाम। एवञ्चाविरोधः कर्मविधिश्रुतीनां। अतः केवलाया एव विद्यायाः परं श्रेय इति सिद्धं। एवं तर्ह्याश्रमान्तरानुपपत्तिः। कर्म्मनिमित्तत्वाद्विद्योत्पत्तेः। गार्हस्थ्ये च विहितानि कर्म्माणीत्यैकाश्रम्यमेव। अतश्च यावज्जीवादिश्रुतयोऽनुकूलतराः स्युः। न कर्म्मानेकत्वात्। न ह्यग्निहोत्रादीन्येव कर्म्माणि। ब्रह्मचर्य्यं तपः सत्यवदनं शमो दमोऽहिंसा इत्येवमादीन्यपि कर्माणीतराश्रम-

---

आ॰ दिना॥ पूर्व्वं सत्यमिथ्याविरुद्धत्वेन विद्याकर्म्मणोर्विरोधमादाय समुच्चयो निरस्तः इदानीं काम्यकामिविषयत्वेनाविरोधमाह। अपि चेत्यादिना॥

समसमुच्चयं निरस्य गुणप्रधानभावेनापि तं निरस्यति। विरोधादेव चेति॥ विद्या चेत्कर्म्माणि स्वरूपफलेनापेक्षते विरुद्धत्वात्तिमिरग्रहधर्म्मवदनुगमनं कथं तर्हि विद्यासन्निधाने कर्म्मणां पाठ इत्यत आह। स्वात्मलाभे त्विति॥ कर्म्मणो विद्यासाधनत्वं श्रुत्वा गार्हस्थ्यमेवैकमनुष्ठेयमिति प्रत्यवतिष्ठन्ते कर्म्मजडाः।

भा॰ प्रसिद्धानि विद्योत्पत्तौ साधकतमान्यसङ्कीर्णत्वादियम ध्यानधारणादिलक्षणादीनि च । वक्ष्यति च । तपसा ब्रह्म-विजिज्ञासस्वेति । जन्मान्तरकृतकर्म्मभ्यश्च प्रागपि गार्हस्थ्या-द्विद्योत्पत्तिसम्भवात् कर्म्मार्थत्वाच्च गार्हस्थ्यप्रतिपत्तेः कर्म्म-साध्यायाञ्च विद्यायां सत्यां गार्हस्थ्यप्रतिपत्तिरनर्थिकैव । लोकार्थत्वाच्च पुत्रादीनां । पुत्रादिसाध्येभ्यश्चायं लोकः पितृलोक इत्येतेभ्यो व्यावृत्तकामस्य नित्यसिद्धात्मदर्शिनः कर्म्मणि प्रयोजनमपश्यतः कथं प्रवृत्तिरुपपद्यते । प्रतिपन्न-गार्हस्थ्यस्यापि विद्योत्पत्तौ विद्यापरिपाकाद्विरक्तस्य कर्म्मसु प्रयोजनमपश्यतः कर्म्मभ्यो निवृत्तिरेव स्यात् । प्रवर्त्स्यि-ष्यन् वा अरेऽहमस्मात् स्थानादस्मीत्येवमादिश्रुतिलिङ्ग-दर्शनात् । कर्म्मप्रतिश्रुतेर्यत्नाधिक्यदर्शनादयुक्तमिति चेद-ग्निहोत्रादिकर्म्मप्रतिश्रुतेरधिको यत्नो महांश्च कर्म्मण्या-यासोऽनेकसाधनसाध्यत्वादग्निहोत्रादीनां । तपो ब्रह्म-चर्य्यादीनाञ्चेतराश्रमकर्मणां गार्हस्थ्येऽपि समानत्वादल्प-साधनापेक्षत्वाच्चेतरेषां न युक्तस्तुल्यवद्विकल्प आश्रमि-

---

आ॰ एवं तर्हीति ॥ श्रुतिस्मृत्यन्तराणामपि विहितत्वाविशेषादीप-कर्म्मसु कर्म्मत्वाविशेषाच्च ग्राम्यधर्म्मरागीणामेवैतच्चोद्यमित्याह । न कर्म्मानेकत्वादिति ॥ असङ्कीर्णत्वादिति ॥ हिंसाद्यमिश्रित-त्वादित्यर्थः । इतश्च विद्याकर्म्मणोः साधनत्वेऽपि न गार्हस्थ्य-मावश्यकमित्याह । जन्मान्तरेति ॥ कामिनां गार्हस्थ्यस्यानुष्ठे-यत्वेऽपि न सर्वैरनुष्ठेयत्वमित्यत्र हेत्वन्तरमाह । लोकार्थत्वाच्चे-त्यादिना ॥ गार्हस्थ्यस्यानावश्यकत्वेन वैकल्पिकमनुष्ठानमुक्तं तच्चातुल्यत्वेन निरस्यमाक्षिपति । कर्म्मप्रतिश्रुतेरिति ॥ जन्मा

भा० भिलस्येति चेन्न। जन्मान्तरकृतानुग्रहात्। यदुक्तं कर्मणि श्रुतेरधिको यत्न इत्यादि। नाऽसौ दोषः॥

यतो जन्मान्तरकृतमप्यग्निहोत्रादिलक्षणं ब्रह्मचर्य्यादिलक्षणञ्चानुग्राहकं भवति विद्योत्पत्तिं प्रति। ये च जन्मनैव विरक्ता दृश्यन्ते केचित्। केचित्तु कर्मसु प्रवृत्ता अविरक्ता विद्याविद्वेषिणस्तस्माज्जन्मान्तरकृतसंस्कारेभ्यो विरक्तानामाश्रमान्तरप्रतिपत्तिरेवेष्यते कर्म्मफलबाहुल्याच्च पुत्रस्वर्गब्रह्मवर्चसादिलक्षणस्य कर्म्मफलस्यासङ्ख्येयत्वात्। तच्च प्रतिपुरुषाणां कामबाहुल्यात्तदर्थः श्रुतेरधिको यत्नः कर्म्मसूपपद्यते। आशिषां बाहुल्यदर्शनादिदं मे स्यादिदं मे स्यादित्युपायत्वाच्च। उपायभूतानि हि कर्माणि विद्यां प्रतीत्यवोचाम। उपायेऽधिको यत्नः कर्त्तव्यो नोपेये। कर्म्मनिमित्तत्वाद्विद्याया यत्नान्तरानर्थक्यमिति चेत्कर्मभ्य एव सर्व्वोपचितदुरितप्रतिबन्धक्षयाद्विद्योत्पद्यते चेत् कर्मभ्यः पृथगुपनिषच्छ्रवणादियत्नोऽनर्थक इति चेत् नियमाभावात्। नहि प्रतिबन्धक्षयादेव विद्योत्पद्यते नत्वी-

---

आ० न्तरकृतानुग्रहादिति परिहाराय भाष्यं विवृणोति। यदुक्तमित्यादिना॥ कर्म्माणि यत्नाधिक्यस्यान्यथासिद्धत्वाद्विकल्पविद्योतकत्वं न सम्भवतीत्यर्थः।

इदानीं गृहस्थाश्रमकर्म्मणां वहिरङ्गत्वं सन्न्यासाश्रमकर्म्मणां त्वन्तरङ्गत्वं विद्यासाधनत्वमिति विशेषं दर्शयितुं चोद्यमुद्भावयति। कर्म्मनिमित्तत्वादित्यादिना॥ शान्तिद्वयस्यापौनरुक्त्यमाह। शन्नो मित्र इति॥ तदमरं ब्रह्म मामपरविद्यार्थिनमावीदरक्षदित्यर्थः॥ इति द्वादशोऽनुवाकः॥ १२॥ इति श्रीपरमहंस परि-

उ० हरिः ॐ । सह नाववतु । सह नौ भुनक्तु ।
सह वीर्य्यं करवावहै । तेजस्वि नावधीतमस्तु ।
मा विद्विषावहै । ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

भा० श्वरप्रसादतया ध्यानाद्यनुष्ठानादिति नियमोऽस्ति अहिंसा ब्रह्मचर्यादीनाञ्च विद्यां प्रत्युपकारकत्वात्साचादेव कारणत्वाच्छ्रवणमननिदिध्यासनानां । अतः सिद्धान्याश्रमान्तराणि सर्व्वेषाञ्चाधिकारो विद्यायां परञ्च श्रेयः केवलाया विद्याया एवेति सिद्धं । शन्नो मित्र इत्यादि पूर्व्ववत् स्पष्टं ॥ इति द्वादशोऽनुवाकः ॥ १२ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य्यश्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य शङ्करभगवतः कृतौ तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्ये प्रथमोऽध्यायः शिक्षावल्ली ॥ ॥ ॐ तत्सत् ॥

अतीतविद्याप्राप्त्युपसर्गप्रशमनार्था शान्तिः पठिता । इदानीन्तु वक्ष्यमाणब्रह्मविद्याप्राप्त्युपसर्गोपशमनार्था शान्तिः पठ्यते । सह नाववत्विति ॥ सह नाववतु नौ शिष्याचार्य्यौ सहैवावतु रक्षतु । सह नौ भुनक्तु भोजयतु । सहवीर्य्यं विद्यानिमित्तं सामर्थ्यं करवावहै निर्वर्त्तयावहै । तेजस्वि नौ आवयोस्तेजस्विनोरधीतं स्वधीतमस्त्वर्थज्ञानयोग्यमस्त्वित्यर्थः । मा विद्विषावहै विद्याग्रहणनिमित्तं शिष्यस्या-

---

आ० व्राजकाचार्य्य श्रीमच्छुद्धानन्दपूज्यपादशिष्य श्रीभगवदानन्दज्ञानविरचितायां तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्यटीकायां प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

इदानीं परविद्यार्थिनमप्यवतु साधारण्येन मया पूर्व्वं प्रार्थित-

उ० ॐ ब्रह्मविदाप्नोति परं ॥

भा० चार्य्यस्य वा प्रमादकृतादन्यायाद्विद्वेषः प्राप्तस्तच्छमनायेयमाशीर्मा विद्विषावहा इति। मैवेतरेतरं विद्वेषमापद्यावहै। शान्तिः शान्तिः शान्तिरिति त्रिर्वचनमुक्तार्थं वक्ष्यमाणविद्याविघ्नप्रशमनार्थञ्चेयं शान्तिः। अविघ्नेनात्मविद्याप्राप्तिराशास्यते। तन्मूलं हि परं श्रेय इति॥

संहितादिविषयाणि कर्मभिरविरुद्धान्युपासनान्युक्तानि। अनन्तरञ्चान्तः सोपाधिकात्मदर्शनमुक्तं व्याहृतिद्वारेण स्वाराज्यफलेन च। एतावताऽशेषतः संसारबीजस्योपशमनमस्तीत्यतोऽशेषोपद्रवबीजस्याज्ञानस्य निवृत्त्यर्थं विधूतसर्व्वोपाधिविशेषात्मदर्शनार्थमिदमारभ्यते। ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यादि॥ प्रयोजनञ्चास्या ब्रह्मविद्याया अविद्यानिवृत्तिस्तत आत्यन्तिकः संसाराभावः। वक्ष्यति च विद्वान्न बिभेति कुतश्चनेति। संसारनिमित्ते च सत्यभयं प्रतिष्ठाञ्च विन्दत इत्यनुपपन्नं। कृताकृते पुण्यपापे न तपत

आ० त्वादित्यर्थः। असाधारण्येन परविद्योपसर्गशान्त्यर्थमाह। सह नाववत्विति॥ नौ आवयोस्तेजस्विनोरधीतं तेजस्यस्त्विति॥

वृत्तानुवादपूर्व्वकमानन्दवल्यास्तात्पर्यमाह। संहितादीत्यादिना। ननु यथापूर्व्वमाप्नोति स्वाराज्यमित्यपरविद्याफलमुक्तं संसारगोचरमेव तथाऽपरविद्याफलमपि। सोऽश्नुते सर्व्वान् कामानिति सर्व्वविषयसाध्यानन्दान् संसारगोचरानेव दर्शयिष्यन् कथमात्यन्तिकसंसाराभाव इत्यत आह। प्रयोजनञ्चास्या इति॥ सर्व्वकामशब्देन निरतिशयानन्दाभिव्यक्तिर्विवक्षिता।

भा॰ इति च । अतोऽवगम्यतेऽस्मादिज्ञानात्सर्व्वात्मब्रह्मविषया-दात्यन्तिकः संसाराभाव इति स्वयमेव प्रयोजनमाह । ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यादावेव सम्बन्धप्रयोजनज्ञापनार्थं । निर्ज्ञातयोर्हि सम्बन्धप्रयोजनयोर्विद्याश्रवणग्रहणधारणा-भ्यासार्थं प्रवर्त्तते । श्रवणादिपूर्व्वकं हि विद्याफलं । श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इत्यादिश्रुत्यन्तरेभ्यः । ब्रह्मविद्ब्रह्मेति वक्ष्यमाणलक्षणं । वृहत्तमत्वाद्ब्रह्म तद्वेत्ति विजानातीति ब्रह्मविदाप्नोति परं निरतिशयं तदेव ब्रह्म परं । न ह्यन्यस्य विज्ञानादन्यस्य प्राप्तिः । स्पष्टञ्च श्रुत्यन्तरं ब्रह्मप्राप्तिमेव ब्रह्मविदो दर्शयति स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्यादि ॥

नन सर्व्वगतं सर्व्वस्यात्मभूतं ब्रह्म वक्ष्यति अतो नाप्यं प्राप्तिश्चान्यस्यान्येन परिच्छिन्नस्य च परिच्छिन्नेन दृष्टा । अपरिच्छिन्नं सर्व्वात्मकञ्च ब्रह्मेत्यतः परिच्छिन्नवदना-

---

आ॰ सा च स्वभावानन्दाभिव्यक्तिरूपाविद्यानिवृत्तिरेवेति संसार-गोचरफलमित्यर्थः ॥ आद्यवाक्यस्यावान्तरतात्पर्य्यमाह । स्वय-मेव चेति ॥ विद्ययैव केवलया मोक्षः साधयितुं शक्यते । ब्रह्मविदिति विशेषणात्सम्बन्धज्ञानस्य पुरुषाकाङ्क्षाविषयतया परप्राप्तिः प्रयोजनं विद्याया इति । ज्ञानस्य वा कुत्रोपयोग इत्याशङ्क्य यज्ञादिपरित्यागेन वेदान्तश्रवणादावेव मुमुक्षुणा प्रवर्त्तितव्यमित्याह । निर्ज्ञातयोर्हीति ॥ परशब्देनोत्कृष्टमुच्यते । कथं ब्रह्मेति व्याख्यायते तत्राह । न हीति ॥

आप्नोतिशब्दस्यौपचारिकमर्थं दर्शयितुं शङ्कामुखेन मुख्यार्थे बाधकमाह । ननु सर्व्वगतमित्यादिना ॥ परमार्थतो ब्रह्मस्वरूप-स्यापि सतो जीवस्याविद्यया ब्रह्मानाप्तं स्यादिति सम्बन्धः ।

भा॰ त्मवश्च तस्याप्तिरनुपपन्ना। नायं दोषः। कथं दर्शनादर्श-
नापेक्षत्वाद्ब्रह्मण आप्त्यनाप्त्योः परमार्थतो ब्रह्मरूपस्यापि
सतोऽस्य जीवस्य भूतमात्राकृतबाह्यपरिच्छिन्नान्नमयाद्या-
त्मदर्शिनस्तदासक्तचेतसः प्रकृतसङ्ख्यापूरणस्यात्मनोऽव्यव-
हितस्यापि बाह्यसङ्ख्येयविषयासक्तचित्ततया स्वरूपाभावद-
र्शनवत्परमार्थब्रह्मस्वरूपाभावदर्शनलक्षणयाऽविद्यया अ-
न्नमयादीन् बाह्याननात्मन आत्मत्वेन प्रतिपन्नत्वाद-
न्नमयाद्यनात्मभ्यो नान्योऽहमस्मीत्यभिमन्यते। एवम-
विद्ययाऽऽत्मभूतमपि ब्रह्म नाप्तं स्यात्। तस्यैवमविद्य-
याऽनाप्तब्रह्मस्वरूपस्य प्रकृतसङ्ख्यापूरणस्यात्मनोऽविद्यया
ऽनाप्तस्य सतः केनचित्स्मारितस्य पुनस्तस्यैव विद्यया
आप्तिर्यथा तथा श्रुत्युपदिष्टस्य सर्वात्मब्रह्मण आत्मतत्त्व-
दर्शनेन विद्यया तदाप्तिरुपपद्यत एव। ब्रह्मविदाप्नोति

आ॰ भूतमात्राभिर्भूतांशैः कृता ये बाह्याः परिच्छिन्नास्तान्नमयादय-
स्तादात्मत्वदर्शिन इत्यविद्याया विक्षेपकत्वरूपमुक्तं परमार्थं
ब्रह्मरूपं वास्तीत्यभावदर्शनमावरणलक्षणं लिङ्गं यस्याः सा
तथोक्ता॥ स्वरूपेऽप्यग्रहणविपर्ययौ भवत इत्यत्र दृष्टान्तमाह।
प्रकृतेति॥ प्रकृतसङ्ख्यापूरणस्य दशमस्य नवैव वयं वर्त्तामह
इति विपर्य्ययस्वरूपदर्शनञ्च यथेत्यर्थः। अदर्शननिमित्तामनाप्तिं
विविच्य दर्शननिमित्तामाप्तिं विवृणोति। तस्यैवमिति॥ आद्यं
ब्राह्मणवाक्यं व्याख्यायोत्तरं मन्त्रं संक्षेपतोऽर्थकथनेनावता-
रयति। ब्रह्मविदाप्नोतीत्यादिना॥ सर्वतो व्यावृत्तो यः स्वरूप-
विशेषस्तत्समर्पणे समर्थस्य लक्षणस्याभिधानेन स्वरूपनिर्द्धा-
रणायैषा ऋगुदाह्रियत इति सम्बन्धः। बृहत्त्वाद्ब्रह्मेति व्युत्पत्ति-
बलेनास्ति किमपि महद्वस्त्वित्यविशेषेण प्रतीयते। ततो लक्ष्यो-

उ॰ तदेषाभ्युक्ता ।

भा॰ परमिति वाक्यं सूत्रभूतं सर्व्वस्य वल्ल्यर्थस्य ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यनेन वाक्येन वेद्यतया सूचितस्य ब्रह्मणोऽनिर्धारितस्वरूपविशेषस्य सर्व्वतो व्यावृत्तस्वरूपविशेषसमर्पणसमर्थस्य लक्षणस्याभिधानेन स्वरूपनिर्धारणया अविशेषेण चोक्तवेदनस्य ब्रह्मणो वक्ष्यमाणलक्षणस्य विशेषेण प्रत्यगात्मतया अनन्यरूपेण विज्ञेयत्वाय ब्रह्मविद्याफलञ्च ब्रह्मविदो यत्परब्रह्मप्राप्तिलक्षणमुक्तं॥

स सर्व्वात्मभावः सर्व्वसंसारधर्म्मातीतब्रह्मस्वरूपत्वमेव नान्यदित्येतत् प्रदर्शनायैषा ऋगुदाह्रियते तदेषाभ्युक्तेति। तत्तस्मिन्नेव ब्राह्मणवाक्योक्तेऽर्थे एषा ऋगभ्युक्ताऽऽम्नाता सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति। ब्रह्मणो लक्षणार्थं वाक्यं। सत्यादीनि हि त्रीणि विशेषणार्थानि पदानि विशेष्यस्य ब्रह्मणो विशेष्यं

आ॰ द्देशेन लक्षणविधानमिति प्रसिद्धिरुपपद्यते। अव्याकृतादि ब्रह्मशब्दवाच्यतया सजातीयं घटादि विजातीयं। तस्मात्सजातीय विजातीयव्यावर्त्तकतया सत्यादिलक्षणस्य लक्षणत्वप्रसिद्धिरुपपद्यते। लक्षणाभिधानद्वारेण स्वरूपविशेषप्रतिपादने तात्पर्य्यमिति वाक्यस्य व्यर्थतादोषः परिहृतः। पूर्व्वञ्च ब्रह्मविदित्यनेनाविशेषेणोक्तं वेदनं यस्य ब्रह्मणस्तस्य यो वेद निहितं गुहायामित्यनेन प्रत्यगात्मतया वेदनं वक्तव्यमित्येवमर्थात् ऋगुदाह्रियत इत्याह। अविशेषेण चेति॥

आपातप्रतिपन्नविशेषणविशेष्यभावमादाय पदानि विभजते। सत्यादीनि हि त्रीणीति॥ विशेषणार्थानीति व्यावृत्त्यर्थानि। कुतो विशेषणविशेष्यभावप्रतीतिरित्यत आह। विशेषणविशे-

भा॰ ब्रह्म विवक्षितत्वाद्वेद्यतया वेद्यत्वेन यतो ब्रह्म प्राधान्येन विवक्षितं तस्माद्विशेष्यं विज्ञेयं। यतोऽन्यस्माद्विशेषणविशेष्यत्वादेव सत्यादीन्येकविभक्त्यन्तानि पदानि समानाधिकरणानि सत्यादिभिस्त्रिभिर्विशेषणैर्विशेष्यमाणं ब्रह्म विशेष्यान्तरेभ्यो निर्धार्य्यते। एवं हि तज्ज्ञानं भवति यदन्येभ्यो निर्द्धारितं। यथा लोके नीलं महत्सुगन्ध्युत्पलमिति। ननु विशेष्यं विशेषणान्तरं व्यभिचरद्विशेष्यते। यथा नीलं रक्तञ्चोत्पलमिति। यदा ह्यनेकानि द्रव्याण्येकजातीयान्यनेकविशेषणयोगीनि तदा विशेषणस्यार्थवत्त्वं। न ह्येकस्मिन्नेव वस्तुनि विशेषणान्तरायोगाद्यथाऽसावेक आदित्य इति तथैकमेव च ब्रह्म न ब्रह्मान्तराणि येभ्यो विशेष्यते नीलोत्पलवत्। न लक्षणार्थत्वाद्विशेषणानां। नायं दोषः। कस्मात् लक्षणार्थप्रधानानि विशेषणानि न विशेषणप्रधानान्येव कः पुनर्लक्षणलक्ष्ययोर्विशेषणविशेष्ययोर्वा विशेष इत्युच्यते

आ॰ ष्यत्वादेवेति॥ नीलं महत्सुगन्ध्युत्पलमित्यादौ सत्येव विशेषणविशेष्यभावे समानाधिकरणतयैकविभक्त्यन्तानि प्रसिद्धान्येतान्यपि च तथाभूतानि नानार्थगतविशेषणविशेष्यभावनिबन्धनानीति गम्यत इत्यर्थः॥ विशेषणविशेष्यभावस्य फलमाह। एवंहीति॥ विशेषणविशेष्यभावमाक्षिपति। नन्विति॥ नीलत्वं व्यभिचरदुत्पलं रक्तमपि सम्भवतीति नीलं विशेषणं घटते न तथा सत्यत्वादिकं व्यभिचरद्ब्रह्मान्तरं लोकप्रसिद्धं। ततः सजातीयव्यवच्छेद्यस्याभावाद्विशेषणविशेष्यभावो न घटत इत्यर्थः। विशेषणविशेष्यभावस्य तात्पर्य्येण प्रतिपाद्यत्वादव्याहतादिशास्त्रीयब्रह्मपदार्थव्यवच्छेदेनानिर्वाच्य विशेषणविशेष्यभावसम्भवात्तद्द्वारेण ब्रह्मलक्षणं विवक्षितमित्याह। नेति॥ सकृद्वाक्यं विद्यणाति।

उ॰ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ॥

भा॰ समानजातीयेभ्य एव निवर्त्तकानि विशेषणानि विशेष्यस्य लक्षणं तु सर्व्वत एव यथावकाशदातृ आकाशमिति लक्षणार्थञ्च वाक्यमित्यवोचाम ॥

सत्यादिशब्दा न परस्परं सम्बध्यन्ते परार्थत्वाद्विशेष्यार्था हि ते अत एकैको विशेषणशब्दः परस्परं निरपेक्षो ब्रह्मशब्देन सम्बध्यते। सत्यं ब्रह्म ज्ञानं ब्रह्म अनन्तं ब्रह्मेति सत्यमिति यद्रूपेण यन्निश्चितं तद्रूपं न व्यभिचरति तत्सत्यं यद्रूपेण निश्चितं यत्तद्रूपं व्यभिचरदनृतमित्युच्यते। अतो विकारोऽनृतं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यं। एवं सदेव सत्यमित्यवधारणादतः सत्यं

आ॰ नायं दोष इत्यादिना ॥ सर्वत एवेति ॥ सजातीयाद्विजातीयाच्च यथा महाभूतत्वेन सदृशः पृथिव्यादेर्विसदृशाच्चात्मादेराकाशस्य व्यावर्त्तकमवकाशदातृत्वमित्यर्थः ॥

एतदुक्तं भवति अतिव्याप्त्यादिरहितो व्यावर्त्तको धर्म्मो लक्षणं न्यायविशेषमीमांसकाः ब्रह्मपदव्युत्पत्तिबलेन पदविशेषतः प्रतिपन्नं किञ्चिन्महदस्तीति तत्सत्यं ज्ञानमनन्तमनृतजडपरिच्छेदविरोधिस्वरूपमिति विशेषतः प्रतिपत्तव्यमिति विशेषावगतिविशेषभूतं लक्षणं। प्रमितिस्तु प्रमाणादेवेति तार्किकाः। पुनर्लक्षणं केवलव्यतिरेकानुमानमाचक्षते तदा लक्षणादेव स्वभावविशेषप्रमितिः। यथा गुणवद्द्रव्यमिति लक्षणाद्गुणाश्रयत्वयोग्यस्वभावविशेषस्य प्रमितिः सामान्यप्रतिपन्नस्य द्रव्यपदाभिधेयस्य भवति। तदा व्यवहारसिद्धिः यथा गुणवद्द्रव्यमिति व्यवहर्त्तव्यं गुणवत्त्वान्न यदेवं न तदेवं यथा रूपं तथा सत्यत्वादिमत् ब्रह्मेति व्यवहर्त्तव्यं। सत्यत्वादिमत्त्वान्न यदेवं न तदेवं यथा घटादय इति एतच्च खण्ड-

भा॰ ब्रह्मेति ब्रह्मविकारान्निवर्त्तयति। अतः कारणत्वं प्राप्तं ब्रह्मणः। कारणस्य च कारकत्वं वस्तुत्वात् मृदादिवच्चिद्रूपता च प्राप्ताऽत इदमुच्यते ज्ञानं ब्रह्मेति। ज्ञानं ज्ञप्तिरवबोधो भावसाधनो ज्ञानशब्दो ब्रह्मविशेषणत्वात्सत्यानन्ताभ्यां सह। न हि सत्यताऽनन्तता च ज्ञानकर्तृत्वे सत्युपपद्येते। ज्ञानकर्तृत्वेन हि विक्रियमाणं कथं सत्यं भवेदनन्तञ्च। यद्धि न कुतश्चित्प्रविभज्यते तदनन्तं। ज्ञानकर्तृत्वे च ज्ञेयज्ञानाभ्यां प्रविभक्तमित्यनन्तता न स्यात्। यत्र नान्यद्विजानाति स भूमा अथ यत्रान्यद्विजानाति तदल्पमिति श्रुत्यन्तरात्। नान्यद्विजानातीति विशेषप्रतिषेधादात्मानं विजानातीति चेन्न। भूमलक्षणविधिपरत्वाद्वाक्यस्य। यत्र नान्यत्पश्यतीत्यादि भूम्नो लक्षणविधिपरं वाक्यं। यथा प्रसिद्धमेवान्यत्पश्यतीत्येतदुपादाय यत्र तन्नास्ति स भूमेति

आ॰ न युक्त्याऽसहमानमपि व्यवहाराङ्गं भवतीति नातीव सूक्ष्मशङ्का कार्य्या पुनर्विशेषणविशेष्यभावं पक्षद्वयमवलम्ब्याह। सत्यादिशब्दा इति। सत्यं ब्रह्मेत्युक्ते जाड्यव्यावृत्तिः परिच्छेदव्यावृत्तिश्च यद्यपि लभ्यते जडस्य परिच्छिन्नस्य सर्वस्यानृतत्वात् ज्ञानं ब्रह्मेत्युक्तेनानृतपरिच्छेदव्यावृत्तिर्लभ्यते स्वप्रकाशस्य बोधाविषयत्वात्परिच्छेदग्राहकस्य प्रमाणाविषयत्वाच्च लक्षणमपि चानेकं वैकल्पिकमदुष्टं। तथापि मन्दमतिव्युत्पादनाय यस्मात्सत्यादिपदार्थव्याख्यानपूर्व्वकं प्रत्येकं व्यावर्त्त्यमाह। सत्यमिति॥ यद्रूपेणेत्यादिना भावसाधन इति भावव्युत्पत्तिकः। क्रियासामान्यं यद्यप्यन्यत्र भाव उच्यते तथाप्यत्र निर्विशेषं चिन्मात्रं भावव्युत्पत्त्या लक्ष्यते सत्यादिशब्दसन्निधानादिति द्रष्टव्यं। विशेषनिषेधः शेषाभ्यनुज्ञाविषय इति न्यायेन प्रासङ्गिकं स्वज्ञातृत्वे तात्पर्य्यमाशङ्क्य निषेधति।

भा॰ भूमस्वरूपं तत्र ज्ञायते अन्यग्रहणस्य प्राप्तिप्रतिषेधार्थत्वान्न स्वात्मनि क्रियास्तित्वपरं वाक्यं । स्वात्मनि च भेदाभावाद्विज्ञानानुपपत्तिः । आत्मनश्च विज्ञेयत्वे ज्ञात्रभावप्रसङ्गः । ज्ञेयत्वेनैव विनियुक्तत्वात् ॥

एक एवात्मा ज्ञेयत्वेन चोभयथा भवतीति चेन्न । युगपदनंशत्वात् । न हि निरवयवस्य युगपज्ज्ञातृत्वोपपत्तिः । आत्मनश्च घटादिवद्विज्ञेयत्वे ज्ञानोपदेशानर्थक्यं । न हि घटादिवत्प्रसिद्धस्य ज्ञानोपदेशोऽर्थवान् । तस्माज्ज्ञातृत्वे सत्यानन्त्यानुपपत्तिः । सन्मात्रत्वञ्चानुपपन्नं ज्ञानकर्तृत्वादिविशेषवत्त्वे सति सन्मात्रत्वञ्च सत्यं । तत्सत्यमिति श्रुत्यन्तरात् ॥ तस्मात्सत्यानन्तशब्दाभ्यां सह विशेषणत्वेन ज्ञानशब्दस्य प्रयोगाद्भावसाधनो ज्ञानशब्दः । ज्ञानं ब्रह्मेति कर्तृत्वादिकारकनिवृत्त्यर्थं मृदादिवदचिद्रूपतानिवृत्त्यर्थञ्च प्रयु-

---

आ॰ नान्यद्विजानातीत्यादिना ॥ कर्तृत्वं कर्मत्वं चैकक्रियावच्छिन्नधर्मद्वयं भिन्नाधिकरणं प्रसिद्धं । स्वात्मनि च भेदाभावान्निरुपपत्तिके स्वज्ञातृत्वे तात्पर्य्यं कल्पयितुं न शक्यत इत्याह । स्वात्मनि चेति ॥

सत्यादीनि व्यावृत्त्यर्थानीत्युक्तं तत्र शङ्कते । सत्यादीनामिति ॥ प्रमाणान्तरसिद्धमुत्पलादिविशेष्यं दृष्टं ब्रह्म तु प्रमाणान्तरासिद्धं । यद्यप्यस्याप्रमाणत्वात्सत्यादीनां च व्यावृत्त्यर्थत्वादसमर्थं वाक्यं स्यादित्यर्थः । सिद्धत्वमात्रेण विशेष्यत्वे सम्भवति प्रमाणान्तरविशेषणमनर्थकं केवलव्यतिरेकाभावान्मिथ्यार्थस्य रज्जुसर्पादेः सदधिष्ठानत्वदर्शनात्प्रपञ्चस्यापि दृश्यत्वादिहेतुभिर्मिथ्यात्वेनावगतस्य सदधिष्ठानत्वं सम्भाव्यते तस्य प्रपञ्चाधिष्ठानतया सम्भावितस्य स्वरूपविशेषणलक्षणार्थमिदं वाक्यं ततो नासदर्थत्वमित्याह । न लक्षणार्थत्वादिति ॥ विशेषणार्थत्वमभ्युपगम्याह । विशेषणा-

च्यते । ज्ञानं ब्रह्मेति वचनात्प्राप्तमन्तवत्त्वं । लौकिकस्य ज्ञानस्यान्तवत्त्वदर्शनात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थमाह । अनन्तमिति ॥ सत्यादीनामनृतादिधर्मनिवृत्तिपरत्वाद्विशेष्यस्य ब्रह्मण उत्पलादिवदप्रसिद्धत्वात् । मृगतृष्णाम्भसि स्नातः । खपुष्पकृतशेखरः । एष वन्ध्यासुतो याति शशशृङ्गधनुर्धर इति वच्छून्यार्थतैव प्राप्ता सत्यादिवाक्यस्येति चेन्न । लक्षणार्थत्वात् । विशेषणत्वेऽपि सत्यादीनां लक्षणार्थप्राधान्यमित्यवोचाम । शून्ये हि लक्ष्येऽनर्थकं लक्षणवचनं लक्षणार्थत्वान्मन्यामहे न शून्यार्थतेति । विशेषणार्थत्वेऽपि च सत्यादीनां स्वार्थापरित्याग एव । शून्यार्थत्वे हि सत्यादिशब्दानां विशेष्यनियन्तृत्वानुपपत्तिः । सत्याद्यर्थैरर्थवत्त्वे तु तद्विपरीतधर्मवद्भ्यो विशेषेभ्यो ब्रह्मणो विशेष्यस्य नियन्तृत्वमुपपद्यते ब्रह्मशब्दोऽपि स्वार्थेनार्थवानेव । तत्रा-

---

र्थत्वेऽपि चेति ॥ नीलं महत्सुगन्धमिति विशेषणपदानि स्वार्थसमर्पणेन तद्विरुद्धव्यावर्त्तकानि प्रसिद्धानि । तथा सत्यशब्दोऽप्यबाधितसत्त्वे व्युत्पन्नो ज्ञानशब्दः स्वप्रकाशे विषयसंवेदनेऽनन्तोयमाकाश इत्यादावनन्तशब्दो व्यापके । अतः स्वार्थसमर्पणेन विरोधिव्यावर्त्तकत्वान्न व्यावृत्तिमात्रपर्य्यवसानमित्यर्थः । किञ्च विशेषणस्य व्यावर्त्तकत्वं सति व्यावर्त्त्ये घटतेऽतो विशेषणत्वानुपपत्त्यैव सदर्थत्वं वाच्यमित्याह । शून्यार्थत्वे हीति ॥ यदुक्तं ब्रह्मशब्दोऽप्रसिद्धार्थ इति तत्राह । ब्रह्मशब्दोऽपीति ॥ बृह बृहि वृद्धाविति धातोर्ब्रह्मेतिशब्दो निष्पन्नो वृद्धौ महत्त्वे च वर्त्तते । तच्च महत्त्वं देशतः कालतो वस्तुतश्चानवच्छिन्नत्वं सङ्कोचे मानान्तराभावात् निरतिशयमहत्त्वे सम्भवे धर्मिणि पर्य्यवस्यति । ततो वन्ध्यासु-

भा० नन्तशब्दोऽन्तवत्त्वप्रतिषेधद्वारेण विशेषणं। सत्यज्ञानशब्दौ तु स्वार्थसमर्पणेनैव विशेषणे भवतः ॥

तस्माद्वा एतस्मादात्मन इति ब्रह्मण्येवात्मशब्दप्रयोगाद्वेदितुरात्मैव ब्रह्म। एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्क्रामतीति च तत्प्रवेशाच्च। तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदिति च। तस्यैव जीवरूपेण शरीरप्रवेशं दर्शयति। अतो वेदितुः स्वरूपं ब्रह्म। एवं तर्ह्यात्मत्वाज्ज्ञानकर्तृत्वमात्मा ज्ञातेति हि प्रसिद्धं। सोऽकामयत इति च कामिनो ज्ञानकर्तृत्वं प्रसिद्धं। अतो ज्ञानकर्तृत्वाज्ज्ञप्तिर्ब्रह्मेत्ययुक्तमनित्यत्वप्रसङ्गाच्च। यदि नाम ज्ञप्तिर्ज्ञानमिति भावरूपता ब्रह्मणस्तथाप्यनित्यत्वं प्रसज्यते पारतन्त्र्यञ्च। धात्वर्थानां कारकापेक्षत्वात्। ज्ञानञ्च धात्वर्थोऽतोऽस्यानित्यत्वं परतन्त्रता च। न स्वरूपव्यतिरेकेण कार्य्यत्वोपचारात्। आत्मनः स्वरूपं ज्ञप्तिर्न ततो व्यतिरिच्यतेऽतो नित्यैव तथापि बुद्धेरुपाधिलक्षणायाश्चक्षुरादिद्वारैर्विषयाकारपरिणामिन्या ये

आ० तादिशब्दविलक्षणो ब्रह्मशब्द इत्यर्थः ॥ सत्यादिषु त्रिषु विशेषणेष्ववान्तरभेदमाह। तत्रानन्तेति ॥

अनन्तमित्यनेन चात्मैक्यं ब्रह्मण उक्तमभिप्रेत्यैक्ये शास्त्रतात्पर्य्यं दर्शयति। तस्माद्वा इत्यादिना ॥ ब्रह्मण आत्मैक्यं चेद्विवक्षितं तर्हि ज्ञानशब्दस्य भावसाधनत्वव्याख्या हीयेतेत्याह। एवं तर्हीति ॥ इतश्च भावव्युत्पत्तिरसङ्गतेत्याह। अनित्यत्वप्रसङ्गाच्चेति। वृत्तिमदन्तःकरणोपहितत्वेनात्मनो ज्ञातृत्वं न स्वतः कार्य्यत्वञ्च ज्ञानस्यान्तःकरणवृत्त्युपहितत्वेन तत आत्माभिन्नत्वेऽपि ब्रह्मणो न ज्ञानकर्तृत्वं नापि कार्य्यत्वं प्रसज्यत इत्याह। न स्वरूपेति ॥ नित्यञ्चेज्ज्ञानं तर्हि तत्र ब्रह्मणः कर्तृत्वाभावे कथं सर्व-

भा० शब्दाद्याकारावभासास्त आत्मविज्ञानस्य विषयभूता उत्पद्यमाना एवात्मविज्ञानेन व्याप्ता उपपद्यन्ते। तस्मादात्मविज्ञानावभासाश्च ते विज्ञानशब्दवाच्याश्च धात्वर्थभूता आत्मन एव धर्म्मा विक्रियारूपा इत्यविवेकिभिः परिकल्प्यन्ते। यत्तु तद्ब्रह्मणो विज्ञानं तत्सवितृप्रकाशवदग्न्युष्णवच्च ब्रह्मस्वरूपाव्यतिरिक्तं स्वरूपमेव तत्र तत्कारणान्तरसव्यपेक्षं नित्यस्वरूपत्वात्। सर्व्वभावानां च तेनाविभक्तदेशकालाकाशादिकारणत्वाच्च निरतिशयसूक्ष्मत्वाच्च न तस्यान्यदविज्ञेयं सूक्ष्मं व्यवहितं विप्रकृष्टं भूतभवद्भविष्यद्वास्ति तस्मात्सर्व्वज्ञं तद्ब्रह्म। मन्त्रवर्णाच्च। अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः स वेत्ति वेद्यं न च तस्यास्ति वेत्ता तमाहुरग्र्यं पुरुषं महान्तमिति। न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्द्वितीयोऽस्तीत्यादिश्रुतेश्च। विज्ञातृस्वरूपाव्यतिरेकात्करणादिनिमित्तानपेक्षितत्वाच्च ब्रह्मणो

आ० ज्ञत्वमित्यत आह । सर्व्वभावानाञ्चेति ॥ संविदव्यवधानेनैव वहिर्विषयस्य सिद्धिः सर्व्वञ्च संवित्स्वभावेन ब्रह्मणा व्यवहितमिति सर्व्वज्ञं ब्रह्मोपचर्य्यत इत्यर्थः। नित्यं ज्ञानं ब्रह्मणि विद्यत इत्यत्र मन्त्रसम्मतिमाह । मन्त्रवर्णाच्चेति ॥ ब्रह्म नित्यं ज्ञानंत्वाल्लौकिकज्ञानवदित्यादि चोद्यमुक्तन्यायेन निरस्तमित्याह । विज्ञातृस्वरूपेति ॥ लौकिकज्ञानस्य करणादिसापेक्षत्वादनित्यत्वं। आत्मस्वरूपन्तु ज्ञानं न करणादिसापेक्षं सकलकरणव्यापारोपरमेऽपि सुषुप्त्यभावादन्यथा सुषुप्तिसिद्ध्यनुपपत्तेः परामर्शासम्भवप्रसङ्गादतः श्रुतितात्पर्य्यगम्येऽर्थे न सामान्यतो दृष्टस्य प्रवेश इति भावः। आत्मस्वरूपभूतं ज्ञानं कारकसाध्यं धात्वर्थत्वादिति

भा० हार्द्दमेव तु परमं व्योमेति न्याय्यं विज्ञानाङ्गत्वेन व्योम्नो विवक्षितत्वात्। यो वै स बहिर्द्धा पुरुषाकाशो यो वै सोऽन्तःपुरुषाकाशः सोऽयमन्तर्हृदयाकाश इति श्रुत्यन्तरात्प्रसिद्धं हार्द्दस्य व्योम्नः परमं तत्त्वं तस्मिन्हार्द्दे व्योम्नि या बुद्धिर्गुहा तस्यां निहितं ब्रह्म तद्वृत्त्या विविक्ततयोपलभ्यत इति। न ह्यन्यथा विशिष्टदेशकालसम्बन्धोऽस्ति ब्रह्मणः सर्व्वगतत्वान्निर्व्विशेषत्वाच्च। स एवं ब्रह्म विजानन् किमित्याह। अश्नुते भुङ्क्ते सर्व्वान्निर्व्विशेषान् कामान् भोगानित्यर्थः। किमस्मदादिवत्पुत्रस्वर्गादीन् पर्य्यायेणेत्याह। सह युगपदेकक्षणोपारूढानेवैकयोपलब्ध्या सवितृप्रकाशवन्नित्यया ब्रह्मस्वरूपया व्यतिरिक्तया यामवोचाम सत्यं ज्ञानमिति। एतत्तदुच्यते। ब्रह्मणा सहेति ॥ ब्रह्मभूतो विद्वान् ब्रह्मस्वरूपेणैव सर्व्वान् कामान् सहाश्नुते न यथोपाधिकृतेन स्वरूपेणात्मना जलसूर्य्याकाशादिवत्प्रतिबिम्बभूतेन सांसारिकेण धर्म्मादिनिमित्तापेक्षांश्चक्षुरादिकरणापेक्षांश्च कामान्

आ० त्वेन परमत्वविशेषणासम्भवाच्छाखान्तरश्रुतमध्ये चाक्षरेण ब्रह्मणा सामीप्यावगमादव्याकृतं व्योमशब्देन लक्ष्यत इत्यर्थः। एवं पराभिप्रायेण व्याख्याय स्वाभिप्रायं व्याचष्टे। हार्द्दमेव त्विति॥ हृदयावच्छिन्ने भूताकाशे या गुहा तस्यां बुद्धौ साक्षितया निहितमभिव्यक्तं ब्रह्मेति व्याख्यानं युक्तं। द्रष्ट्रभेदेन ब्रह्मण आपरोक्ष्यलाभादन्यथासमष्टिरूपेऽव्याकृते मायातत्त्वेऽवस्थितं ब्रह्मेत्युक्ते ब्रह्मणः पारोक्ष्यं प्रसज्येत पारोक्ष्येण च ज्ञानं नापरोक्षसंसाराध्यासनिवर्त्तकं। तस्मादपरोक्षद्रष्टृचैतन्याभेदेन ब्रह्मणः स्वहृदये प्रत्यक्षतायां विवक्षितत्वात् हृदयाकाशमेव विज्ञानशेषभूतं विवक्षितमित्यर्थः॥ यदुक्तं भूताकाशस्य परमत्वानुपपत्तिरिति तत्राह।

भा॰ पर्य्यायेणाश्नुते लोके । कथं तर्हि यथोक्तेन प्रकारेण सर्व्वज्ञेन सर्व्वात्मना नित्यब्रह्मात्मस्वरूपेण धर्म्मादिनिमित्तानपेक्षांश्चक्षुरादिनिरपेक्षांश्च सर्व्वान् कामान् सहैवाश्नुत इत्यर्थः । विपश्चिता मेधाविना सर्व्वज्ञेन । तद्धि वैपश्चित्यं यत्सर्व्वज्ञत्वं तेन सर्व्वज्ञस्वरूपेण ब्रह्मणाऽश्नुत इति । इतिशब्दो मन्त्रपरिसमाप्त्यर्थः । सर्व्व एव वल्ल्यर्थो ब्रह्मविदाप्नोति परमिति ब्राह्मणवाक्येन सूचितोऽर्थः संक्षेपतो मन्त्रेण व्याख्यातः पुनस्तस्यैव विस्तरेण निर्णयः कर्त्तव्य इत्युत्तरस्तद्वृत्तिस्थानीयो ग्रन्थ आरभ्यते तस्माद्वा एतस्मादित्यादिः॥ तत्र च सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्युक्तं मन्त्रादौ तत्कथं सत्यं ज्ञानमनन्तञ्चेत्यत आह । त्रिविधं हि आनन्त्यं देशतः कालतो वस्तुतश्चेति । तद्यथा देशतोऽनन्त आकाशो न हि देशतस्तस्य परिच्छेदोऽस्ति । न तु कालतश्चानन्त्यं वस्तुतश्चाकाशस्य । कस्मात्कार्य्यत्वात् । नैवं ब्रह्मण आकाशवत्कालतोऽप्यन्तवत्त्वमकार्य्यत्वात् । कार्य्यं हि वस्तु कालेन परिच्छिद्यते । अकार्य्यञ्च ब्रह्म । तस्मात्कालतोऽप्यनन्तं । तथा

आ॰ यो वै इति ॥ ननु निश्चितशब्दः स्थितिं श्रुते कथं विविक्ततया स्फुटतयोपलम्भाभिप्रायेण व्याख्यायते तत्राह । न हीति ॥ अन्वयेत्युपलम्भव्यतिरेकेणाविद्यावस्थाया ये सुखविशेषा हिरण्यगर्भाद्युपाधिषु भोग्यत्वेनाभिमतास्तेषां सर्व्वेषां ब्रह्मानन्दाव्यतिरेकादूस्त्रीभूतो विद्वान् सर्व्वानेवानन्दानश्नुत इत्युपचारेण बहुवचनमित्यर्थः । वृत्तमनुवदन्नुत्तरग्रन्थावतारणाय सर्व्व एवेत्यादिना आकाशादिकारणत्वाभिधानेनानन्त्यप्रपञ्चः क्रियत इति समनन्तरग्रन्थतात्पर्य्यं दर्शयितुं पूर्व्वोक्तव्यर्थविशेषमनुवदति । तत्रचेति ॥ वस्तुत आनन्त्यं व्याख्यातुं वस्तुतोऽन्तवत्त्वं तावदाह । भिन्नं

भा॰ वस्तुतः। कथं पुनर्वस्तुत आनन्त्यं सर्व्वानन्यत्वात्। भिन्नं हि वस्तु वस्त्वन्तरस्यान्तो भवति वस्त्वन्तरबुद्धिर्हि प्रसक्ता वस्त्वन्तरान्निवर्त्तते। यतो यतो यस्य बुद्धेर्निवृत्तिः स तस्यान्तः। तद्यथा गोत्वबुद्धिरश्वत्वादिनिवर्त्तते इत्यश्वत्वान्तं गोत्वमित्यन्तवदेव भवति। स चान्तो भिन्नेषु वस्तुषु दृष्टो नैवं ब्रह्मणो भेदोऽतो वस्तुतोऽप्यानन्त्यं कथं पुनः सर्व्वानन्यत्वं ब्रह्मण इत्युच्यते सर्व्ववस्तुकारणत्वात्। सर्व्वेषां हि वस्तूनां कालाकाशादीनां कारणं ब्रह्म। कार्य्यापेक्षया वस्तुतोऽन्तत्वमिति चेन्न। अनृतत्वात्कार्य्यवस्तुनः। न हि कारणव्यतिरेकेण कार्य्यं नाम वस्तुतोऽस्ति। यतः कारणाद्बुद्धिर्निवर्त्तते। वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमेवं सदेव सत्यमिति श्रुत्यन्तरात्। तस्मादाकाशादिकारणत्वाद्देशतस्तावदनन्तं ब्रह्म। आकाशो ह्यनन्त इति प्रसिद्धं देशतस्तस्येदं कारणं तस्मात्सिद्धं देशत आत्मन आनन्त्यं। न हि सर्व्वगतात्सर्व्वगतमुत्पद्यमानं किञ्चिद्दृश्यतेऽतोनिरतिशयमात्मन आनन्त्यं देशतस्तथाऽकार्य्यत्वात्कालतस्तद्भिन्नवस्त्वन्तराभावाच्च वस्तुत अत एव निरतिशयसत्यत्वं॥

आ॰ हीत्यादिना॥ विस्तरेणोक्तमानन्त्यं सङ्क्षिप्याह। तस्मात्सिद्धमिति॥ देशतोऽनवच्छिन्नस्याकाशस्य कारणत्वाद्व्यापकत्वान्निरतिशयमात्मनो देशत आनन्त्यमकार्य्यत्वाच्च कालत आनन्त्यं यद्वतोऽव्यावर्त्तत तस्य पृथगसत्वात्कार्य्यस्योपादानादन्यत्र सत्त्वयोगाद्वस्तुतोऽप्यानन्त्यं सिद्धमित्यर्थः। अत इति निरतिशयानन्त्यादेव सत्यत्वमपि सिद्धमन्तवत्त्व एव रज्जुसर्पादिवदसत्यत्वादित्यर्थः॥

उ॰ तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः। आकाशाद्वायुः। वायोरग्निः। अग्नेरापः।

भा॰ तस्मादिति मूलवाक्यसूचितं ब्रह्म परामृश्यते। एतस्मादिति। मन्त्रवाक्येन अनन्तरं यथा लक्षितं यद्ब्रह्मैव ब्राह्मणवाक्येन सूचितं। यच्च सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यनन्तरमेव लक्षितं तस्मादेतस्माद्ब्रह्मण आत्मन आत्मशब्दवाच्यत्वात्। आत्मा हि तत्सर्व्वस्य तत्सत्यं स आत्मेतिश्रुत्यन्तरादतो ब्रह्मात्मा। तस्मादेतस्माद्ब्रह्मण आत्मस्वरूपादाकाशः सम्भूतः समुत्पन्नः। आकाशो नाम शब्दगुणोऽवकाशकरो मूर्त्तद्रव्याणां तस्मादाकाशात्स्वेन स्पर्शगुणेन पूर्व्वेण च कारणगुणेन शब्देन द्विगुणो वायुः सम्भूत इत्यनुवर्त्तते वायोश्च स्वेन रूपगुणेन पूर्व्वाभ्याञ्च त्रिगुणोऽग्निः सम्भूतः। अग्नेः स्वेन रसगुणेन पूर्व्वैश्च त्रिभिश्चतुर्गुणा आपः सम्भूताः। अद्भ्यः स्वेन गन्धगुणेन पूर्व्वैश्चतुर्भिः पञ्चगुणा पृथिवी सम्भूता। पृथिव्या ओषधयः। ओषधीभ्योऽन्नं। अन्नाद्रेतोरूपेण परिणतात्पुरुषः शिरःपाण्याद्याकृतिमान्। स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयोऽन्नरस-

---

आ॰ एवं श्रुतिवाक्यतात्पर्य्यमुक्त्वा पदानि विभजते। तस्मादित्यादिना॥ अन्त्यकार्य्यपर्य्यन्तं परमात्मनः सर्व्वत्रोपादानत्वादाकाशभावापन्नात्परमात्मन एव वायुः सम्भूतोऽत एव तद्गुणस्योत्तरत्रानुवृत्तिर्गुणशब्दप्रयोगोऽपि भेदकल्पनया तत्त्वं। तत्त्वाभिप्रायेण न वैशेषिकपक्षवत्तत्त्वभेदाभिप्रायेण तत्त्वतो भेदे प्रमाणाभावादिति

उ॰ अद्भ्यः पृथिवी। पृथिव्या ओषधयः। ओषधीभ्योऽन्नं। अन्नाद्रेतः। रेतसः पुरुषः। स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः।

भा॰ विकारः। पुरुषाकृतिभावितं हि सर्व्वेभ्योऽङ्गेभ्यस्तेजः सम्भूतं रेतो वीजं तस्माद्यो जायते सोऽपि तथा पुरुषाकृतिरेव स्यात् सर्व्वजातिषु जायमानानां जनकाकृतिनियमदर्शनात् सर्व्वेषामप्यन्नरसविकारत्वे ब्रह्मवंश्यत्वे चाविशिष्टे कस्मात्पुरुष एव गृह्यते प्राधान्यात्। किं पुनः प्राधान्यं कर्म्मज्ञानाधिकारः पुरुषऽएव हि शक्तत्वादर्थित्वाच्च अर्थी विद्वान् समर्थः कर्म्मज्ञानयोरधिक्रियते। पुरुषत्वे वाऽविस्तरात्मा स हि विज्ञानेन सम्पन्नतमो विज्ञातं वदति विज्ञातं पश्यति वेद श्वस्तनं वेद लोकालोकौ मर्त्त्येनामृतमीप्सतीत्येवं सम्पन्नोऽथेतरेषां पशूनामशनापिपासे एवाभिज्ञानमित्यादिश्रुत्यन्तरदर्शनात् ॥

आ॰ प्रष्टव्यं। पुरुषग्रहणस्य तात्पर्य्यमाह। सर्व्वेषामपीति ॥ प्राधान्यादिति विधिनिषेधविवेकसामर्थ्योपेतत्वादित्युक्तं तत्रैतरेयकश्रुतिसम्मतिमाह। पुरुषे त्वेवेति ॥ ब्राह्मण्यादिजातिमति मनुष्यादिदेहे आविस्तरामतिशयेन प्रकट आत्मा ज्ञानातिशयदर्शनादित्यर्थः। मर्त्त्येन ज्ञानकर्म्मादिसाधनेनात्ययफलं प्राप्तुमिच्छतीत्यर्थः। येन विवेकज्ञानेन पुरुषस्य प्राधान्यं विवक्षितं तत्पश्वादीनां नास्तीत्याह। अथेतरेषामिति ॥

उ॰ तस्येदमेव शिरः । अयं दक्षिणः पक्षः । अयमुत्तरः पक्षः । अयमात्मा । इदं पुच्छं प्रतिष्ठा । तदप्येष श्लोको भवति ॥ इति प्रथमोऽनुवाकः ॥ १ ॥

भा॰ स हि पुरुष इह विद्ययान्तरतमं ब्रह्म सङ्क्रामयितुमिष्टस्तस्य च बाह्याकारविशेषेष्वनात्मस्वात्मभाविता बुद्धिरनालम्बनविशेषं कञ्चित्सहसान्तरतमप्रत्यगात्मविषया निरालम्बना च कर्त्तुमशक्येति दृष्टशरीरात्मसामान्यकल्पनया शाखाचन्द्रनिदर्शनवदन्तः प्रवेशयन्नाह । तस्येदमेव शिरः । तस्यास्य पुरुषस्यान्नरसमयस्येदमेव शिरः प्रसिद्धं । प्राणमयादिष्वशिरसां शिरस्त्वदर्शनादिहापि तत्प्रसङ्गो मा भूदितीदमेव शिर इत्युच्यते । एवं पक्षादिषु योजना । अयं दक्षिणो बाहुः पूर्व्वाभिमुखस्य दक्षिणः पक्षोऽयं सव्यो बाहुरुत्तरः पक्षोऽयं मध्यमो देहभाग आत्माऽङ्गानां । मध्यं ह्येषामङ्गानामात्मेतिश्रुतेः । इदमिति नाभेरधस्ताद्यदङ्गं तत्पुच्छं प्रतिष्ठा । प्रतितिष्ठत्यनयेति प्रतिष्ठा पुच्छमिव पुच्छमधोवलम्बनसामान्याद्यथा गोः पुच्छं । एतत्प्रकृत्योत्तरेषां प्राणमयादीनां रूपकत्वसिद्धिः । मूषानिषिक्तद्रुतताम्रप्रतिमावत् । तदप्येष श्लोको भवति । तत्तस्मिन्नेवार्थे

आ॰ कोशपञ्चकोपन्यासस्य तात्पर्य्यमाह । स हीत्यादिना ॥ पक्षपुच्छशब्दप्रयोगात्सुपर्णाकारक्लृप्तिं दर्शयति । उत्तरत्र तत्कल्पनया बाह्यविषयासक्तिव्यपोहहेतुबुद्धेरात्मनि स्थिरीकरणार्थं

उ॰ अन्नाद्वै प्रजाः प्रजायन्ते । याः काश्च पृथिवीꣳ श्रिताः । अथो अन्नेनैव जीवन्ति । अथैनदपि यन्त्यन्ततः । अन्नꣳ हि भूतानां ज्येष्ठं । तस्मात्सर्वौषधमुच्यते ।

भा॰ ब्राह्मणोक्तेऽन्नमयात्मप्रकाशक एष श्लोको मन्त्रो भवति ॥ इति प्रथमोऽनुवाकः ॥ १ ॥

अन्नाद्रसादिभावपरिणतात् । वै इति स्मारणार्थः । प्रजाः स्थावरजङ्गमात्मकाः प्रजायन्ते । याः काश्चाविशिष्टाः पृथिवीं श्रिताः पृथिवीमाश्रितास्ताः सर्व्वा अन्नादेव प्रजायन्ते । अथोऽपि जाता अन्नेनैव जीवन्ति प्राणान्धारयन्ति वर्द्धन्त इत्यर्थः । अथाप्येनदन्नमपि यन्त्यपिगच्छन्ति । अपिशब्दः प्रतिशब्दार्थेऽन्नं प्रति प्रलीयन्त इत्यर्थः । अन्ततोऽन्ते जीवनलक्षणाया वृत्तेः परिसमाप्तौ । कस्मादन्नं । हि यस्माद्भूतानां प्राणिनां ज्येष्ठं प्रथमजं । अन्नमयादीनां हीतरेषां भूतानां कारणमन्नमतोऽन्नप्रभवा अन्नजीवना अन्नप्रलयाश्च सर्व्वाः प्रजाः । यस्माच्चैवं तस्मात्सर्व्वौषधं सर्व्वप्राणिनां देहदाहप्रशमनमन्नमुच्यते ॥

आ॰ नोपासनविधानमिह विवक्षितं ॥ इति प्रथमोऽनुवाकः ॥ १ ॥

उपक्रमोपसंहारयोर्ब्रह्मात्मैकत्वप्रतिपादनेनैवोपक्षयात् मध्ये ग्रन्थस्योपासनविधौ तात्पर्य्ये च वाक्यभेदप्रसङ्गादत एवाङ्गे स्तुतिपरार्थत्वादिति न्यायेन यथा प्रयाजादिफलश्रवणमर्थवादस्तथान्नमयादिप्रतिपत्तेरपि फलश्रवणमर्थवाद एव तत्तद्बुद्धिस्थिरीकारस्य पूर्व्वपूर्व्वबुद्धिविलापनेनात्मनः प्रतिपत्तिशेषत्वादिति द्रष्टव्यं ॥ इति द्वितीयोऽनुवाकः ॥ २ ॥

उ॰ सर्वं वैतेऽन्नमाप्नुवन्ति । येऽन्नं ब्रह्मोपासते ।
अन्नꣳ हि भूतानां ज्येष्ठं । तस्मात्सर्वौषधमुच्यते ।
अन्नाद्भूतानि जायन्ते । जातान्यन्नेन वर्द्धन्ते ।
अद्यतेऽत्ति च भूतानि । तस्मादन्नं तदुच्यत इति ।

भा॰ अन्नब्रह्मविदः फलमुच्यते। सर्व्वं वै ते समस्तमन्नजातमाप्नुवन्ति।के। येऽन्नं ब्रह्म यथोक्तमुपासते। कथमन्नजोऽन्नात्माऽन्नप्रलयोऽहं तस्मादन्नं ब्रह्मेति। कुतः पुनः सर्व्वान्नप्राप्तिफलमन्नात्मोपासनमित्युच्यते। अन्नं हि भूतानां ज्येष्ठं। भूतेभ्यः पूर्व्वं निष्पन्नत्वाज्ज्येष्ठं हि यस्मात्तस्मात्सर्व्वौषधमुच्यते। तस्मादुपपन्ना सर्व्वान्नात्मोपासकस्य सर्व्वान्नप्राप्तिः। अन्नाद्भूतानि जायन्ते। जातान्यन्नेन वर्द्धन्त इत्युपसंहारार्थं पुनर्व्वचनं। इदानीमन्ननिर्वचनमुच्यते। अद्यते चैव यद्भूतैरन्नमत्ति च भूतानि स्वयं तस्मादन्नं तदुच्यते। इतिशब्दः प्रथमकोशपरिसमाप्त्यर्थः॥ अन्नमयादिभ्य आनन्दमयान्तेभ्य आत्मभ्योऽभ्यन्तरतमं ब्रह्म विद्यया प्रत्यगात्मत्वेन दिदर्शयिषुः शास्त्रमविद्याकृतं पञ्चकोशापनयनेनानेकतुषकोद्रवचवितुषीकरणेनेव तण्डुलान् प्रस्तौति। तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयादित्यादि। तस्मादेतस्माद्यथोक्तादन्नरसमयात्पिण्डादन्यो व्यतिरिक्तोऽन्तरोऽभ्यन्तर आत्मा पिण्डवदेव मिथ्यापरिकल्पित आत्मत्वेन प्राणमयः। प्राणो वायुस्तन्मयस्तत्प्रायस्तेन प्राणमयेनान्नरसमय आत्मा एष पूर्णो वायुनेव दृतिः। स वा

उ॰ तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयात् । अन्योऽन्तरात्मा प्राणमयः । तेनैष पूर्णः । स वा एष पुरुषविध एव । तस्य पुरुषविधतां । अन्वयं पुरुषविधः । तस्य प्राण एव शिरः । व्यानो दक्षिणः पक्षः । अपान उत्तरः पक्षः । आकाश

भा॰ एष प्राणमय आत्मा पुरुषविध एव पुरुषाकार एव शिरःपक्षादिभिः किं स्वत एव नेत्याह। प्रसिद्धं तावदन्नमयस्यात्मनः पुरुषविधत्वं। तस्यान्नरसस्य पुरुषविधतां पुरुषाकारतां । अन्वयं प्राणमयः पुरुषविधो मूषानिषिक्तप्रतिमावन्न स्वत एव। एवं पूर्व्वस्य पूर्व्वस्य पुरुषविधतामनूत्तरोत्तरः पुरुषविधो भवति पूर्व्वः पूर्व्वश्चोत्तरोत्तरेण पूर्णः। कथं पुनः पुरुषविधताऽस्येत्युच्यते । तस्य प्राणमयस्य प्राण एव शिरः प्राणमयस्य वायुविकारस्य प्राणो मुखनासिकानिःसरणो वृत्तिविशेषः शिर इव परिकल्प्यते वचनात्। सर्व्वत्र वचनादेव पक्षादिकल्पना। व्यानो व्यानवृत्तिर्दक्षिणः पक्षः। अपान उत्तरः पक्षः । आकाश आत्मा य आकाशस्थो वृत्तिविशेषः स समानाख्यः स आत्मेवात्मा प्राणवृत्त्यधिकारान्मध्यस्थत्वादितराः पर्य्यन्ता वृत्तीरपेक्ष्यात्मा । मध्यं ह्येषामङ्गानामात्मेति प्रसिद्धं मध्यमस्यात्मत्वं । पृथिवीपुच्छं प्रतिष्ठा । पृथिवीति पृथिवीदेवताऽध्यात्मिकस्य प्राणस्य धारयित्री स्थितिहेतुत्वात्सैषा पुरुषस्यापानमवष्टभ्येति हि श्रुत्यन्तरं । अन्यथो-

उ॰ आत्मा । पृथिवी पुच्छं प्रतिष्ठा । तदप्येष श्लोको भवति ॥ इति द्वितीयोऽनुवाकः ॥ २ ॥

प्राणं देवा अनु प्राणन्ति । मनुष्याः पशवश्च ये । प्राणो हि भूतानामायुः । तस्मात्सर्वायुष-

---

भा॰ द्रावन्वृत्त्योरूर्ध्वगमनं गुरुत्वाच्च पतनं वा स्याच्छरीरस्य तस्मात्पृथिवी देवता पुच्छं प्रतिष्ठा प्राणमयस्यात्मनः ॥ तत्तस्मिन्नेवार्थे प्राणमयात्मविषय एष श्लोको भवति ॥ इति द्वितीयोऽनुवाकः ॥ २ ॥

प्राणं देवा अनुप्राणन्ति । अग्न्यादयः प्राणं वाय्वात्मानं प्राणनशक्तिमन्तमनु तदात्मभूताः सन्तः प्राणन्ति प्राणनकर्म्म कुर्व्वन्ति प्राणनक्रियया क्रियावन्तो भवन्ति । अध्यात्माधिकाराद्देवा इन्द्रियाणि प्राणमनुप्राणन्ति मुख्यप्राणमनुचेष्टन्त इति वा । तथा मनुष्याः पशवश्च ये ते प्राणनकर्म्मणैव चेष्टावन्तो भवन्ति । अतश्च नान्नमयेनैव परिच्छिन्नेनात्मना आत्मवन्तः प्राणिनः । किन्तर्हि तदन्तर्गतेन प्राणमयेनापि साधारणेनैव सर्व्वपिण्डव्यापिनात्मवन्तो मनुष्यादयः । एवं मनोमयादिभिः पूर्व्वपूर्व्वव्यापि-

---

आ॰ पूर्व्वपूर्व्वकोशस्योऽत्तरोत्तरः कोश एवात्मेति व्याख्यातमापातदर्शनेन । तदसत् ॥ इति द्वितीयोऽनुवाकः ॥ २ ॥

आत्मशब्दस्यामुख्यार्थत्वप्रसङ्गात् प्रकृतपरामर्शकैतच्छब्दकोपाच्चातः सर्व्वकोशाध्यासाधिष्ठानभूतश्चिदात्मैवात्रात्मशब्देन विवक्षित इति तात्पर्य्यमाह । तथा स्वाभाविकेनेति ॥ अर्थादिस्वात्मशब्दसामर्थ्यात्कल्पितस्याधिष्ठानत्वानुपपत्तेश्चार्थः । अस्ता-

उ॰ मुच्यते । सर्वमेव त आयुर्यन्ति । ये प्राणं ब्रह्मोपासते । प्राणो हि भूतानामायुः । तस्मात्सर्वायुषमुच्यत इति । तस्यैष एव शारीर आत्मा ।

भा॰ भिरुत्तरोत्तरैः सूक्ष्मैरानन्दमयान्तैराकाशादिभूतारब्धैरविद्याकृतैरात्मवन्तः सर्व्वे प्राणिनः। तथा स्वाभाविकेनाप्याकाशादिकारणेन नित्येनाविकृतेन सर्व्वगतेन सत्यज्ञानानन्तलक्षणेन पञ्चकोशातिगेन सर्व्वात्मनात्मवन्तः। स हि परमार्थत आत्मा सर्व्वेषामित्येतदर्थादुक्तं भवति। प्राणं देवा अणुप्राणन्तीत्युक्तं। तत्कस्मादित्याह। प्राणो हि यस्माद्भूतानां प्राणिनामायुर्जीवनं यावद्ध्यस्मिञ्छरीरे प्राणं वसति तावदायुरिति श्रुत्यन्तरात्। तस्मात्सर्व्वायुषं। सर्व्वेषामायुः सर्व्वायुः सर्व्वायुरेव सर्व्वायुषमित्युच्यते। प्राणापगमे मरणप्रसिद्धेः। प्रसिद्धं हि लोके सर्व्वायुष्ट्वं प्राणस्य। अतोऽस्माद्बाह्यादसाधारणादन्नमयादात्मनोऽपसंक्रम्यान्तः साधारणं प्राणमयमात्मानं ब्रह्मोपासते येऽहमस्मि प्राणः सर्व्वभूतानामात्मायुर्जीवनहेतुत्वादिति ते सर्व्वमेवायुरस्मिँल्लोके यन्ति नापमृत्युना म्रियन्ते प्राक्चतादायुष इत्यर्थः। शतं वर्षाणीति तु युक्तं। सर्व्वमायुरिति

आ॰ धारणादिति ॥ व्यावृत्तस्वरूपादपक्रम्य तत्रात्मबुद्धिं हित्वेत्यर्थः। साधारणमिति सर्वेन्द्रियसाधारणं। प्राणकृतमशनादिना सर्व्वेषां पुष्ट्यादिदर्शनादित्यर्थः। सर्व्वभूतानामात्मेति सूत्रात्मना। पूर्व्वस्य य आत्मा चिन्मात्र एष एव तस्य प्राणमयस्यात्मेति योजना ॥

उ॰ यः पूर्वस्य । तस्माद्वा एतस्मात्प्राणमयात् । अन्योऽन्तर आत्मा मनोमयः । तेनैष पूर्णः । स वा एष पुरुषविध एव । तस्य पुरुषविधतां ।

भा॰ श्रुतिप्रसिद्धेः। किं कारणं प्राणो हि भूतानामायुस्तस्मात्सर्व्वायुषमुच्यत इति । यो यद्गुणकं ब्रह्मोपास्ते स तद्गुणभाग्भवतीति विद्याफलप्राप्तेर्हेत्वर्थं पुनर्व्वचनं प्राणो हीत्यादि । तस्य पूर्व्वस्यान्नमयस्यैष शरीरेऽन्नमये भवः शारीर आत्मा । क एषः । प्राणमयः ॥ तस्माद्वा एतस्मादित्युक्तार्थमन्यत् । अन्योऽन्तरात्मा मनोमयः । मन इति सङ्कल्पविकल्पात्मकमन्तःकरणं तन्मयो मनोमयः । सोऽयं प्राणमयस्याभ्यन्तर आत्मा । तस्य यजुरेव शिरः। यजुरित्यनियताक्षरपदावसानो मन्त्रविशेषस्तज्जातीयवचनो यजुःशब्दस्तस्य शिरस्त्वं प्राधान्यात्। प्राधान्यञ्च यागादौ सन्निपत्योपकारात् । यजुषा हि हविर्दीयते स्वाहाकारादिना वाचनिको वा शिरआदिकल्पना । सर्व्वत्र मनसो हि स्थानप्रयत्ननादस्वरपूर्णपदवाक्यविषया

व्या॰ यजुःशब्देन बाह्यो यजुर्वेद उच्यते। तस्य कथमान्तरं मनोमयं प्रति शिरस्त्वमित्याशङ्क्याह । मनसो हीति ॥ यद्यपि यजुःशब्दो बाह्ये शब्दराशौ रूढस्तथापि श्रुतेरनतिशङ्कनीयत्वात्तत्प्रामाण्याद्विशिष्टमनोवृत्तिर्यजुःसङ्केतविषयभूता यजुर्वेदमधीमहे एतत्क्रमका वर्णा यजुर्वेदतयाऽध्येतव्या इत्येवं सङ्कल्परूपा बाह्येत्यर्थः। श्रुत्यनुग्राहिकां युक्तिमप्याह । एवञ्चेति ॥ अन्यथेतिशब्दानां घटादिवद्बाह्यद्रव्यत्वे मनोविषयत्वासम्भवान्मनसो बाह्ये-

उ॰ अन्वयं पुरुषविधः । तस्य यजुरेव शिरः । ऋग्दक्षिणः पक्षः । सामोत्तरः पक्षः । आदेश

भा॰ तत्सङ्कल्पात्मिका तद्भाविता वृत्तिः श्रोत्रादिकरणद्वारा यजुःसङ्केतेन विशिष्टा यजुरित्युच्यते । एवमृगेवं साम । एवञ्च मनोवृत्तित्वे मन्त्राणां वृत्तिरेवावर्त्त्यत इति मानसो जप उपपद्यते । अन्यथा विषयत्वान्मन्त्रो नावर्त्तयितुं शक्यो घटादिवदिति मानसो जपो नोपपद्यते । मन्त्रावृत्तिश्चोद्यते बहुशः कर्म्मस्वक्षरविषयस्मृत्यावृत्त्या मन्त्रावृत्तिः स्यादितिचेन्न । मुख्यार्थासम्भवात् । त्रिः प्रथमामन्वाह त्रिरुत्तमामिति ऋगावृत्तिः श्रूयते । तत्रर्चां विषयत्वे तद्विषयस्मृत्यावृत्त्या मन्त्रावृत्तौ च क्रियमाणायां त्रिःप्रथमामन्वाहेति ऋगावृत्तिर्मुख्योऽर्थस्त्योदितः परि-

---

आ॰ ऽर्थेऽस्वातन्त्र्यान्मानसो जपो न स्यादित्यर्थः । इतश्च मनोवृत्तित्वं मन्त्राणां वाच्यमित्याह । मन्त्रावृत्तिश्चेति ॥ शब्दानां घटादिवद्वाह्यद्रव्यत्वे मन्त्राणां घटादिवदावृत्तिर्नोपपद्येत क्रियैव ह्यावर्त्त्येत आवृत्तिसिद्ध्यनुपपत्त्याऽक्रियात्वं वाच्यमित्युक्तं ॥ तत्रान्यथाप्युपपत्तिमाशङ्कते । अक्षरविषयेति ॥ मन्त्रेभ्यः स्मृतेरन्यत्वादन्याऽऽवृत्ति-र्गौणी प्रसज्यते अतो नान्यथाप्युपपत्तिरित्युक्तमेतत् स्फुटयति ॥ त्रिः प्रथमामित्यादिना ॥ सामिधेन्यः समिधो यदा अध्वर्य्युणा हूयन्ते तदा प्रवोवाजा अभिद्यव इत्यष्टादशर्चं सूक्तं होता शंसति तासामृचां मध्ये प्रथमामृचं सूक्तस्यान्त्यांचर्चं होता त्रिरनुब्रूया-दित्यावृत्तिः श्रूयत इत्यर्थः ॥ मन्त्राणां मनोवृत्तित्वमुक्त्वा मनोवृत्तीनां सदा चिद्व्याप्तत्वेनैव सिद्धेश्चिदात्मतामाह । तस्मादिति ॥

उ॰ आत्मा । अथर्वाङ्गिरसः पुच्छं प्रतिष्ठा । तदप्येष श्लोको भवति ॥ इति तृतीयोऽनुवाकः ॥ ३ ॥

भा॰ त्यक्तः स्यात् । तस्मान्मनोवृत्त्युपाधिपरिच्छिन्नं मनोवृत्तिनिष्ठमात्मचैतन्यमनादिनिधनं यजुःशब्दवाच्यं आत्मविज्ञानं मन्त्रा इति । एवं च नित्यत्वोपपत्तिर्वेदानां । अन्यथाविषयत्वे रूपादिवदनित्यत्वं च स्यान्नैतद्युक्तं । सर्व्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति समानसीन आत्मेति च श्रुतिर्नित्यात्मनैकत्वं ब्रुवन्ती ऋगादीनां नित्यत्वे समञ्जसा स्यात् । ऋचोऽक्षरे परमे व्योमन्यस्मिन्देवा अधिविश्वे निषेदुरिति च मन्त्रवर्णः । आदेशोऽत्र ब्राह्मणमतिदेष्टव्यविशेषानतिदिशतीति । अथर्वाङ्गिरसा च दृष्टा मन्त्रा ब्राह्मणं च शान्तिकपौष्टिकादिप्रतिष्ठाहेतुकर्म्मप्रधानत्वात्पुच्छं प्रतिष्ठा तद-

---

व्या॰ मन्त्राणां मनोवृत्तित्वेनावृत्तिर्घटते । परम्परया चिदात्मत्वेन नित्यत्वमपि घटत इत्याह । एवञ्चेति ॥ अन्यथेति ॥ स्वप्रकाशचिदात्मत्वानङ्गीकारे रूपादिवद्विषयत्वादनित्यत्वमपि प्रसज्येत । कालिदासादिवाक्यानामप्येतेन न्यायेन नित्यत्वापाताद्युक्त्याभासमेतत् । अस्त्वनित्यमिति । न वाच्यमित्याह । नैतद्युक्तमिति ॥ वाचा विरूपनित्ययेति श्रुत्या नित्यत्वस्यावेदितत्वाद्वेदानित्यत्वं युक्तं न भवतीत्यर्थः । वेदानां जडत्वे स्वप्रकाशेनात्मना एकत्वं न सम्भवति जडाजडयोर्विरोधादतो मनोवृत्तिव्यापकचिदात्मत्वं सूचितमित्यर्थः । साक्षितया मनसि भवो मानसीनोऽक्षरे परमे व्योमकल्पे अस्मिन्न् ऋचो विधिनिषेधरूपा निषेदुस्तादात्म्येन व्यवस्थिता इति मन्त्रवर्ण एकत्वं दर्शयतीत्यर्थः । अतिदेष्टव्यवि-

उ॰ यतो वाचो निवर्त्तन्ते । अप्राप्य मनसा सह । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् । न बिभेति कदाचनेति । तस्यैष एव शारीर आत्मा । यः पूर्वस्य । तस्माद्वा एतस्मान्मनोमयात् । अन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमयः । तेनैष पूर्णः । स

भा॰ एष श्लोको भवति ॥ मनोमयात्मप्रकाशकः पूर्ववत् ॥ इति तृतीयोऽनुवाकः ॥ ३ ॥

यतो वाचो निवर्त्तन्तेऽप्राप्य मनसा सहेत्यादि। तस्य पूर्वस्य प्राणमयस्यैष एवात्मा शारीरः। शरीरे प्राणमये-भवः शारीरः। कः। य एष मनोमयः। तस्माद्वा एतस्मादिति पूर्ववत्। अन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमयो मनोमयस्याभ्यन्तरो विज्ञानमयो मनोमयो वेदात्मा उक्तः। वेदार्थविषया बुद्धिर्निश्चयात्मिका विज्ञानं तच्चाध्यवसायलक्षणमन्तःकरणस्य धर्मः। तन्मयो निश्चयविज्ञानैः प्रमाणस्वरूपैर्निर्वर्त्तित आत्मा विज्ञानमयः। प्रमाणविज्ञानपूर्वको हि यज्ञादिस्तायते। यज्ञादिहेतुत्वञ्च वक्ष्यति श्लोकेन। निश्चयविज्ञानवतो हि कर्त्तव्येष्वर्थेषु पूर्वं श्रद्धोपपद्यते। सा सर्वकर्त्तव्यानां प्राथम्याच्छिर

आ॰ शेषान् कर्त्तव्यविशेषादिदमेवं कर्त्तव्यमित्युपदिशतीत्यर्थः॥ इति तृतीयोऽनुवाकः॥ ३॥

वाङ्मनसगोचरत्वं नोपपद्यते स्वात्मनि वृत्तिविरोधादतो वाङ्मनोविशिष्टान्मनोमयाद्वाचो मनसा सह निवर्त्तन्त इत्यर्थः। तस्य

उ॰ वा एष पुरुषविध एव । तस्य पुरुषविधतां । अन्वयं पुरुषविधः । तस्य श्रद्धैव शिरः । ऋतं दक्षिणः पक्षः । सत्यमुत्तरः पक्षः । योग आत्मा । महः पुच्छं प्रतिष्ठा । तदप्येष श्लोको भवति ॥ इति चतुर्थोऽनुवाकः ॥ ४ ॥

भा॰ इव शिरः। ऋतसत्ये यथा व्याख्यात एव । योगो युक्तिः समाधानं । आत्मैवात्मा । आत्मवतो हि युक्तस्य समाधानवतोऽङ्गानीव श्रद्धादीनि यथार्थप्रतिपत्तिक्षमाणि भवन्ति तस्मात्समाधानं । योग आत्मा विज्ञानमयस्य । महः पुच्छं प्रतिष्ठा । मह इति महत्त्वं प्रथमजं । महद्यत्तं प्रथमजमिति श्रुत्यन्तरात् । पुच्छं प्रतिष्ठाकारणात् । कारणं हि कार्य्याणां प्रतिष्ठा । यथा वृक्षवीरुधां पृथिवी । सर्व्वबुद्धिविज्ञानानां महत्त्वं कारणं । तेन तद्विज्ञानात्मा यस्यात्मनः प्रतिष्ठा । तदप्येष श्लोको भवति पूर्व्ववत् । यथान्नमयादीनां ब्राह्मणोक्तानां प्रकाशकाः श्लोका एवं विज्ञानकर्तृत्वं सर्व्वमयस्यापि ॥ इति चतुर्थोऽनुवाकः ॥ ४ ॥

व्या॰ च मनोमयस्य ब्रह्मणा उपासनफलभूतमधिदैविकमानन्दं विद्वान्न बिभेति गर्भवासादिदुःखादित्यर्थः । वेदार्थेति ॥ तथा व्यवसायलक्षणां लौकिकमपि ज्ञानं ग्राह्यमित्यर्थः ॥ इति चतुर्थोऽनुवाकः ॥ ४ ॥

उ॰ विज्ञानं यज्ञं तनुते । कर्म्माणि तनुतेऽपि च । विज्ञानं देवाः सर्वे । ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते । विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेद । तस्माच्चेन्न प्रमाद्यति । शरीरे पाप्मनो हित्वा । सर्वान् कामान्त्समश्नुत

भा॰ विज्ञानं यज्ञं तनुते विज्ञानवान् हि यज्ञं तनोति श्रद्धादिपूर्व्वकं। अतो विज्ञानस्य कर्त्तृत्वं। तनुत इति कर्म्माणि च तनुते। यस्माद्विज्ञानकर्त्तृत्वं सर्व्वं। तस्माद्युक्तं विज्ञानमय आत्मा ब्रह्मेति। किञ्च विज्ञानं ब्रह्म सर्व्वे देवा इन्द्रादयो ज्येष्ठं प्रथमजत्वात् सर्व्ववृत्तीनां वा तत्पूर्व्वकत्वात्प्रथमजं विज्ञानं ब्रह्म उपासते ध्यायन्ति तस्मिन्विज्ञानमये ब्रह्मण्यभिमानं कृत्वोपासत इत्यर्थः। तस्मात्ते महतो ब्रह्मण उपासनाज्ज्ञानैश्वर्य्यवन्तो भवन्ति। तच्च विज्ञानं ब्रह्म चेद्यदि वेद विजानाति न केवलं वेदैव तस्माद्ब्रह्मणश्चेन्न प्रमाद्यति बाह्येष्वेवानात्मस्वात्मभावितत्वात् प्राप्तं विज्ञानमये ब्रह्मण्यात्मभावनायाः प्रमदनं तन्निवृत्त्यर्थमुच्यते तस्माच्चेन्न प्रमाद्यतीति अन्नमयादिष्वात्मभावं हित्वा केवले विज्ञानमये ब्रह्मण्यात्मत्वं भावयन्नास्ते चेदित्यर्थः। ततः किं स्यादित्युच्यते। शरीरे पाप्मनो हित्वा शरीराभिमा-

---

आ॰ प्रथमजत्वादिति हिरण्यगर्भाभेदेनेत्यर्थः॥ आनन्दमयः परमात्मेति वृत्तिकारैरुक्तं तन्निषेधेन व्याचष्टे। कार्य्यात्मप्रतीतिरित्यादिना॥ सङ्क्रामतीत्येतदतिक्रामतीत्यभिप्रायेण व्याख्यातं॥ प्राप्त्यभिप्रायं कस्मान्न व्याख्यायत इत्यत आह। न चात्मन

उ॰ इति। तस्यैष एव शारीर आत्मा। यः पूर्वस्य। तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयात्। अन्योऽन्तर

भा॰ ननिमित्ता हि सर्व्वे पाप्मानस्तेषाञ्च विज्ञानमये ब्रह्मण्या-त्माभिमानान्निमित्तापाये हानमुपपद्यते। छत्रापाय इव छायायाः। तस्माच्छरीराभिमाननिमित्तान् सर्व्वान् पाप्मनः शरीरे प्रभवान् शरीरे एव हित्वा विज्ञानमय-ब्रह्मस्वरूपापन्नस्तत्स्थान् सर्व्वान् कामान् विज्ञानमयेनैवा-त्मना समश्नुते सम्यक् भुङ्क्त इत्यर्थः। तस्य पूर्व्वस्य मनोमय-स्यात्मा एष एव शरीरे मनोमये भवः शारीरः। कः। य एष विज्ञानमयः। तस्माद्वा एतस्मादित्युक्तार्थं॥ आनन्दमय इति कार्य्यात्मप्रतीतिरधिकारान्मयट्श-ब्दाच्च। अन्नादिमया हि कार्य्यात्मानो भौतिका इहा-धिकृताः। तदधिकारपतितश्चायमानन्दमयः। मयट् चात्र विकारार्थे दृष्टः। यथान्नमय इत्यत्र। तस्मात्कार्य्यात्माऽऽ-नन्दमयः प्रत्येतव्यः। सङ्क्रमणाच्चानन्दमयमात्मानमुपसङ्क्रा-मतीति वक्ष्यति। कार्य्यात्मनाञ्च सङ्क्रमणमनात्मनां दृष्टं। सङ्क्रमणकर्म्मत्वेन चानन्दमय आत्मा श्रूयते। यथान्नमय-

---

व्या॰ एवेति॥ अन्नमयादीनामतिक्रमणीयतया प्रकृतत्वादेकस्य कर्तृत्व-कर्म्मत्वासम्भवाच्च प्राप्तिः सङ्क्रमणं न भवतीत्यर्थः॥ आनन्दमयस्य परमात्मत्वासम्भवे हेत्वन्तराण्याह। शिर आदीत्यादिना॥ आनन्दमयस्य परमात्मत्वविवक्षायां मन्त्रतः तस्यैवासत्त्वाशङ्का वक्तव्या॥ तदसम्भवाच्च नानन्दमयः परमात्मतया प्रतिपद्यत इत्याह। मन्त्रोदाहरणानुपपत्तेश्चेति॥ नहि मन्त्रोदाहरणमुप-

उ॰ आत्मानन्दमयः १ तेनैष पूर्णः १ स वा एष पुरुषविध एव १ तस्य पुरुषविधतां १ अन्वयं पुरु-

---

भा॰ मात्मानमुपसङ्क्रामतीति। न चात्मन एवोपसङ्क्रमणं। अधिकारविरोधादसम्भवाच्च। न ह्यात्मनैवात्मन उपसङ्क्रमणं सम्भवति। स्वात्मनि भेदाभावात्। आत्मभूतञ्च ब्रह्म। सङ्क्रमितुः शिरआदिकल्पनानुपपत्तेश्च। न हि यथोक्तलक्षण आकाशादिकारणेऽकार्य्यपतिते शिरआद्यवयवरूपकल्पनोपपद्यते। अदृश्येऽनात्म्येऽनिलयनेऽनिरुक्तेऽस्थूलमनणु नेति नेत्यादिविशेषापोहश्रुतिभ्यश्च। मन्त्रोदाहरणानुपपत्तेश्च। न हि प्रियशिरआद्यवयवविशिष्टे प्रत्यक्षतोऽनुभूयमान आनन्दमय आत्मनि ब्रह्मणि नास्ति ब्रह्मेत्याशङ्काभावात् असन्नेव भवति। असद्ब्रह्मेति वेद चेदिति मन्त्रोदाहरणमुपपद्यते। ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यपि चानुपपन्नं। पृथग्ब्रह्मणः प्रतिष्ठात्वेन ग्रहणं। तस्मात्कार्य्यपतित एवानन्दमयो न पर एवात्मा आनन्द इति विद्याकर्म्मणोः फलं। तद्विकार आनन्दमयः। स च विज्ञानमयादन्तरः। यज्ञादिहेतोर्विज्ञानमयस्यान्तरत्वश्रुतेः। ज्ञानकर्म्मणोर्हि फलं भोक्त्रर्थ-

---

आ॰ पद्यत इति सम्बन्धः। विशिष्टस्य विशेषणकार्य्यत्वात्सुखरूपमित्युपलभ्यमानो भोक्ता आनन्दमय इत्युक्तं॥ कथं तस्य विज्ञानमयादान्तरत्वमित्यत आह। स चेति॥ कर्त्रपेक्षया भोक्तृत्वस्योत्तरभावित्वं प्रसिद्धमेव श्रुत्योक्तमित्यर्थः॥ एतत् स्फुटयति। ज्ञानकर्म्मणोर्हीति॥ शरीरादिभ्य आनन्दसाधनेभ्यः सकाशात्साध्येनानन्देन विशिष्टोऽन्तरतमः प्रसिद्ध्यतीत्यर्थः। किञ्च प्रियं. तत्-

उ॰ षविधः । तस्य प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिणः पक्षः । प्रमोद उत्तरः पक्षः । आनन्द आत्मा ।

भा॰ त्वादनन्तरतमं स्यात् । अन्तरतमश्चानन्दमय आत्मा पूर्व्वेभ्यः । विद्याकर्म्मणोः प्रियाद्यर्थत्वाच्च । प्रियादिप्रयुक्ते हि विद्याकर्म्मणी । तस्मात्प्रियादीनां फलरूपाणामात्मसन्निकर्षाद्विज्ञानमयस्याभ्यन्तरत्वमुपपद्यते । प्रियादिवासनानिर्व्वर्त्तितो ह्यानन्दमयो विज्ञानमयाश्रितः स्वप्न उपलभ्यते ॥ तस्याप्यानन्दमयस्यात्मन इष्टपुत्रादिदर्शनजं प्रियं शिर इव शिरः प्राधान्यात् । मोद इति प्रियलाभनिमित्तो हर्षः । स एव च प्रकृष्टो हर्षः । प्रमोद आनन्द इति सुखसामान्यमात्मा प्रियादीनां सुखावयवानां तेष्वनुस्यूतत्वादानन्द इति परं ब्रह्म । तद्धि शुभकर्म्मणा प्रत्युपस्थाप्यमाने पुत्रमित्रादिविषयविशेषोपाधावन्तःकरणवृत्तिविशेषे तमसा प्रच्छाद्यमाने प्रसन्नेऽभिव्यज्यते । तद्विषयसुखमिति प्रसिद्धं लोके । तद्वृत्तिविशेषप्रत्युपस्थापकस्य कर्म्मणोऽनवस्थितत्वा-

---

आ॰ साधनत्वोद्दिश्य कर्त्ता विज्ञानकर्म्मणी अनुतिष्ठते । तत उद्देश्यत्वादस्यानन्तर्य्यं सिद्धमित्याह । विद्याकर्म्मणोरिति ॥ प्रियादिविशिष्टस्य स्वप्ने साक्षिणा उपलभ्यत्वाच्च न मुख्यात्मत्वमित्याह । प्रियादिवासनेति ॥ यदुक्तं ज्ञानकर्म्मणोः फलभूत आनन्दमयस्तस्य साध्यत्वमौपाधिकं स्वमतानुसारेणाह । आनन्द इति परमिति ॥ कथं तर्हि विषयसुखस्य क्षणिकत्वं सातिशयत्वं च ब्रह्मत्वे तन्निबन्धनमित्याह । तद्वृत्तिविशेषेति ॥ ब्रह्मण आनन्दस्वभावत्व एव किं प्रमाणमित्यत आह । वक्ष्यति चेति ॥ अन्तःकरण-

उ॰ ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा । तदप्येष श्लोको भवति ॥
इति पञ्चमोऽनुवाकः ॥ ५ ॥

भा॰ सुखस्य क्षणिकत्वं । तद्यदन्तःकरणं तपसा तमोघ्नेन विद्यया ब्रह्मचर्य्येण श्रद्धया च निर्म्मलत्वमापद्यते यावत्तावद्विविक्ते प्रसन्नेऽन्तःकरणविशेष आनन्द उत्कृष्यते विपुलीभवति। वक्ष्यति च। रसो वै सः। रसं ह्येवायं लब्ध्वानन्दी भवति। एष ह्येवानन्दयाति एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुत्यन्तरात्। एवञ्च कामोपशमोत्कर्षापेक्षया शतगुणोत्तरोत्तरोत्कर्ष आनन्दस्य वक्ष्यते। एवञ्चोत्कृष्यमाणस्यानन्दमयस्यात्मनः परमार्थब्रह्मविज्ञानापेक्षया ब्रह्म परमेव यत्प्रकृतं सत्यज्ञानानन्दलक्षणं यस्य च प्रतिपत्त्यर्थं पञ्चान्नादिमयाः कोशा उपन्यस्ताः। यच्च तेभ्योऽभ्यन्तरं येन च ते सर्व्वे आत्मवन्तस्तद्ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा। तदेव च सर्व्वस्याविद्यापरिकल्पितस्य द्वैतस्यावसानभूतमद्वैतं ब्रह्म प्रतिष्ठा। आनन्दमयस्य एकत्वावसानत्वात्। अस्ति तदेवमविद्याकल्पितस्य द्वैतस्यावसानभूतमद्वैतं

आ॰ वृत्त्युत्कर्षादेवानन्दस्य सातिशयत्वमित्यत्र लिङ्गमाह। एवञ्चेति॥ यदि विषयविशेषजन्यत्वेनानन्दोत्कर्षस्तदा निःकामस्य विषयविशेषोपभोगासम्भवादानन्दोत्कर्षो न श्राव्येत। आत्मस्वभावस्यैवानन्दस्य व्यञ्जकान्तःकरणस्युद्ध्युत्कर्षो इत्येवन्तु सति अकामहतत्वोत्कर्षः सम्भाव्यत इत्यर्थः। उक्तप्रकारेण विषयानन्दस्य सातिशयत्वे सति तद्विशिष्टस्यानन्दमयस्याब्रह्मत्वं सिद्धं। सातिशयत्वेन प्रतिशरीरं भिन्नत्वात्। ब्रह्म तु तदध्यासाधिष्ठानम-

उ॰ असन्नेव भवति । असद्ब्रह्मेति वेद चेत् ।
अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद । सन्तमेनं ततो विदुरिति ।

भा॰ ब्रह्म प्रतिष्ठा पुच्छं तदेतस्मिन्नप्यर्थे स एष श्लोको भवति ॥
इति पञ्चमोऽनुवाकः ॥ ५ ॥

असन्नेवासत्सम एव यथा सन्न पुरुषार्थसम्बन्धी एवं सम्भवति । अपुरुषार्थसम्बन्धी कोऽसौ । यो ऽसदविद्यमानं ब्रह्मेति वेद विजानाति चेद्यदि तद्विपर्य्ययेण यत्सर्व्वविकल्पास्पदं सर्व्वप्रवृत्तिबीजं सर्व्वविशेषप्रत्यस्तमितमप्यस्ति तद्ब्रह्मेति वेद चेत् । का पुनः शङ्का । तत्रास्तित्वे व्यवहारातीतत्वं ब्रह्मण इति ब्रूमः । व्यवहारविषये हि वाचारम्भणमात्रेऽस्तित्वभाविता बुद्धिस्तद्विपरीते व्यवहारातीते नास्तित्वमपि प्रतिपद्यते । यथा घटादिर्व्यवहारविषयतयोपपन्नः संस्तद्विपरीतोऽसन्निति प्रसिद्धं । एवं तत्सामान्यादिहापि स्याद्ब्रह्मणो नास्तित्वप्रत्याशङ्का । तस्मादुच्यते अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेदेति । किं पुनः स्यात्तदस्तीति विजानतस्तदाह । सन्तं विद्यमानब्रह्मस्वरूपेण परमार्थसदात्मापन्नमेनमेवंविदं विदुर्ब्रह्मविदस्ततस्तस्मादस्तित्वे वेदनात्सोऽन्येषां ब्रह्मवद्विज्ञेयो भवतीत्यर्थः । अथवा यो नास्ति ब्रह्मेति

आ॰ द्वितीयमित्याह । एवञ्चेति ॥ एतस्मिन्नर्थ इति आनन्दमयस्य प्रतिष्ठाभूतब्रह्मप्रकाशमपरे इत्यर्थः ॥ इति पञ्चमोऽनुवाकः ॥ ५ ॥

आनन्दमयस्य प्रकाशकोऽयं श्लोक इति केचन तान्प्रत्याह । तं प्रतीति ॥ सविशेषतया प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः । सर्व्वेषां साधा-

उ० तस्यैष एव शारीर आत्मा । यः पूर्वस्य ।
अथातोऽनुप्रश्नाः । उताविद्वानमुं लोकं प्रेत्य ।

भा० मन्यते स सर्व्वस्यैव सन्मार्गस्य वर्णाश्रमादिव्यवस्थालक्षणस्य नास्तित्वं प्रतिपद्यते। ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वात्तस्य। अतो नास्तिकः सोऽसन्नसाधुरुच्यते लोके । तद्विपरीतः सन् योऽस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद स तद्ब्रह्मप्रतिपत्तिहेतुं सन्मार्गवर्णाश्रमादिव्यवस्था-लक्षणश्रद्दधानतया यथावत्प्रतिपद्यते यस्मात्ततस्तस्मात्सन्तं साधुमार्गस्थमेनं विदुः साधवः। तस्मादस्तीत्येव ब्रह्म प्रत्य-यितव्यमिति वाक्यार्थः । तस्य पूर्व्वस्य विज्ञानमयस्यैवैष एव शरीरे विज्ञानमये भवः शारीर आत्मा । कोऽसौ । य एष आनन्दमयस्तं प्रति नास्त्याशङ्का नाऽतस्यपूर्व्वास्तित्वेऽपोहः। सर्व्वविशेषत्वात्तु ब्रह्मणो नास्तित्वमित्याशङ्का युक्ता। सर्व्व-सामान्याच्च ब्रह्मणो यस्मादेवमतस्तस्मात्। अथानन्तरं श्रोतुं शिष्यस्यानुप्रश्नाः आचार्य्योक्तिमनु एते प्रश्नाः । सामान्यं हि ब्रह्माकाशादिकारणत्वाद्विदुषोऽविदुषश्च । तस्मादवि-दुषोऽपि ब्रह्मप्राप्तिराशङ्क्यते। उत अपि अविद्वानमुं लोकं परमात्मानमितः प्रेत्य कश्चन शब्दोऽप्यर्थे विद्वानपि गच्छति प्राप्नोति किंवा न गच्छतीति द्वितीयोऽपि प्रश्नो द्रष्टव्यो-

---

आ० रणत्वाच्च ब्रह्मणो व्यवहार्य्यत्वं सर्व्वान् प्रति भवेन्न च दृश्यते ततोऽपि नास्तित्वाशङ्का जायत इत्यर्थः। आकाशादिकारणत्वा-दिति भूतविशिष्टसर्व्वजीवकारणत्वादित्यर्थः॥ कस्य सामर्थ्येन प्राप्तं प्रश्नत्रयमित्यत आह। असद्ब्रह्मेति॥ चेच्छब्दात्याच्चिक-

उ॰ कश्च न गच्छती३ । आहो विद्वानमुं लोकं प्रेत्य
कश्चित्समश्नुता३ उ । सोऽकामयत । बहु स्यां प्रजा-

भा॰ऽनुप्रश्ना इति बहुवचनाद्विद्वांसं प्रत्यन्यौ प्रश्नौ । यद्यविद्वान् सामान्यं कारणमपि ब्रह्म न गच्छति ततो विदुषोऽपि ब्रह्मागमनमाशङ्क्यते अतस्तं प्रति प्रश्नः आहो विद्वानिति। विद्वान् ब्रह्मविदपि कश्चिदितः प्रेत्यामुं लोकं समश्नुते उ इत्येवं स्थिते अयादेशे यलोपे च कृतेऽकारस्य प्लुतिः समश्नुता उ इति विद्वान् समश्नुतेऽमुं लोकं। किंवा यथाऽविद्वानेवं विद्वानपि न समश्नुते इत्यपरः प्रश्नः । द्वावेव वा प्रश्नौ विद्वदविद्वद्विषयौ । बहुवचनन्तु सामर्थ्यप्राप्तप्रश्नान्तरापेक्षया घटते। असद्ब्रह्मेति वेद चेत् अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेदेति श्रवणादस्ति नास्तीति संशयस्ततोऽर्थप्राप्तः किमस्ति नास्तीति प्रथमोऽनुप्रश्नः। ब्रह्मणोऽपक्षपातित्वादविद्वान् गच्छति न गच्छतीति द्वितीयः। ब्रह्मणः समत्वेऽप्यविदुष इव विदुषोऽप्यगमनमाशङ्क्यते । किं विद्वान् समश्नुते न समश्नुत इति तृतीयोऽनुप्रश्नः। एतेषां प्रतिवचनार्थमुत्तरग्रन्थ आरभ्यते । तत्रास्तित्वमेव तावदुच्यते। यच्चोक्तं सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति । तत्र कथं सत्यत्वमित्येतदक्तव्यमितीदमुच्यते सत्त्वोक्त्यैव सत्यत्वमुच्यते । उक्तं हि सदेव सत्यमिति । तस्मात्सत्त्वोक्त्यैव सत्यत्वमुच्यते। कथमेवमर्थता-

---

आ॰ सत्त्वावगमसामर्थ्यादित्यर्थः । सत्त्वं चेदुपपन्नं ब्रह्मणस्तावतैव

भा० वगम्यतेऽस्य ग्रन्थस्य शब्दानुगमादन्येनैव ह्यर्थेनान्वितान्युत्त-
राणि वाक्यानि । तत्सत्यमित्याचक्षते यदेष आकाश
आनन्दो न स्यादित्यादीनि ॥

तत्रासदेव ब्रह्मेत्याशङ्कते । कस्मात् यदस्ति तद्विशे-
षतो गृह्यते यथा घटादि । यन्नास्ति तन्नोपलभ्यते यथा
शशविषाणादि । तथा नोपलभ्यते ब्रह्म । तस्माद्विशेषतोऽग्र-
हणान्नास्तीति । तन्नाकाशादिकारणत्वाद्ब्रह्मणः । नास्ति
ब्रह्म कस्मादाकाशादि हि सर्व्वं कार्य्यं ब्रह्मणो जातं गृह्यते।
यस्माच्च जायते किञ्चित्तदस्तीति। दृष्टं लोके घटाङ्कुरादि-
कारणं मृद्बीजादि। तस्मादाकाशादिकारणत्वादस्ति ब्रह्म।
नचासता जातं किञ्चिद्दृश्यते लोके कार्य्यं। असतश्चेन्नामरू-
पादिकार्य्यं निरात्मकत्वान्नोपलभ्येत उपलभ्यते तु तस्मा-
दस्ति ब्रह्म। असतश्चेत्कार्य्यं गृह्यमाणमप्यसदन्वितमेव तत्
स्यात्। नचैवं तस्मादस्ति ब्रह्म। तत्कथमसतः सज्जायतेति-
श्रुत्यन्तरं। असतः सज्जन्मासम्भवमन्वाचष्टे न्यायतश्च । तस्मा-

---

आ० सत्यत्वं सिद्ध्यति सतो बाधासम्भवादित्यर्थः। एवमर्थतेति सत्त्वो-
पपादनेन सत्यवस्तुविषयतेत्यर्थः ॥

ब्रह्मणः सत्यसाधनं नामासत्त्वव्यावृत्तिरेवेत्यभिप्रेत्यासत्त्वश-
ङ्कामुद्भावयति । तत्रासदेवेति ॥ विप्रतिपन्नमाकाशादि सत्पूर्व्वं
कार्य्यत्वात् घटवदिति लौकिकव्याप्त्यवष्टम्भेन सत्कारणं ताव-
त्सिद्धं। तस्य च देशादिकारणत्वेन देशाद्यनवच्छिन्नत्वात् ब्रह्म-
पदवाच्यत्वं सिद्धं। तस्य विशेषतोऽनुपलम्भेनासच्छङ्का जायते सा
कारणत्वेन व्यावर्त्त्यते न तु कारणत्वात्सत्त्वं साध्यते आश्रयासि-
द्धिप्रसङ्गादिति भावः ॥ इतोऽपि जगदुपादानेनासत्त्वाशङ्का
कार्य्येत्याह । [illegible] चासत इति ॥ असदन्वयादिदर्शनादिति ॥

उ॰ येयेति १ स तपोऽतप्यत १ स तपस्तप्त्वा १

भा॰ तदेव ब्रह्मेति युक्तं। तद्यदि मृद्बीजादिवत्कारणं स्यादचेतनं तर्हि न कामयितृत्वात्। नहि कामयित्रचेतनमस्ति लोके। सर्व्वज्ञं हि ब्रह्मेत्यवोचाम। अतः कामयितृत्वोपपत्तिः। कामयितृत्वादस्मदादिवदनाप्तकामं चेन्न। स्वातन्त्र्याद्यथान्यान् परवशीकृत्य कामादिदोषाः प्रवर्त्तयन्ति न तथा ब्रह्मणः प्रवर्त्तकाः कामाः। कथं तर्हि सत्यज्ञानलक्षणाः स्वात्मभूतत्वाद्विशुद्धा न तैर्ब्रह्म प्रवर्त्त्यते। तेषान्तु तत्प्रवर्त्तकं ब्रह्म प्राणिकर्म्मापेक्षया। तस्मात्स्वातन्त्र्यं कामेषु ब्रह्मणः। अतो नानाप्तकामं ब्रह्म साधनान्तरानपेक्षत्वाच्च॥ किञ्च यथान्येषामनात्मभूता धर्म्मादिनिमित्तापेक्षाः कामाः

व्या॰ युक्तित इत्यर्थः॥ एवमसत्त्वाशङ्कां निरस्याचेतनत्वाशङ्कां प्रधानवादिनः प्रसङ्गान्निराचष्टे। तद्यदिति॥ यद्यपि साङ्ख्यमते चेतनस्य निर्विकारत्वात्कामयितृत्वमसिद्धं तथापि लौकिकव्याप्तिबलेन कामयितृत्वादचेतनत्वशङ्का निवर्त्त्यत इत्याह। न हीति॥ तर्हि लौकिकव्याप्तिबलेनैवानाप्तकामत्वमपि प्राप्तमित्याशङ्क्याह। कामयितृत्वादित्यादिना॥ जीवानामनाप्तानन्दत्वं परवशत्वान्न तदस्ति ब्रह्मण इत्यर्थः॥ कथम्भूतास्तर्हि ब्रह्मणः कामा इत्याशङ्कायामाह। सत्यज्ञानलक्षणा इति॥ सत्यज्ञानलक्षणं स्वरूपं येषां ते तथोक्ताः। एतदुक्तं भवति मायाप्रतिबिम्बितं ब्रह्म जगतः कारणं मायापरिणामैरेव कामैः कामयितृ। तेषाञ्च परिणामानामविद्याद्यनभिभूतचिद्व्याप्तत्वात्सत्यज्ञानात्मकत्वं ब्रह्मणस्तादात्म्याच्च धर्म्माद्यननुस्पृष्टत्वे शुद्धत्वं। ततो जीवकामवैलक्षण्यं सिद्धमिति। तर्हि ब्रह्मणः कामाः पुण्यकारिणामप्यनिष्टफलप्राप्त्यनुकूलाः स्युः॥ स्वातन्त्र्यादित्याशङ्क्याह। तेषा-

उ॰ इदꣳ सर्वमसृजत । यदिदं किञ्च । तत्सृष्ट्वा । तदेवानुप्राविशत् ।

भा॰ स्वात्मव्यतिरिक्तकार्य्यकरणसाधनान्तरापेक्षाश्च न तथा ब्रह्मणो निमित्ताद्यपेक्षत्वं किन्तर्हि स्वात्मनोऽनन्यास्तदेतदाह। सोऽकामयत स आत्मा। यस्मादाकाशः सम्भूतोऽकामयत कामितवान्। कथं बहु प्रभूतं स्यां भवेयं। कथमेकस्यार्थान्तराननुप्रवेशे बहुत्वं स्यादित्युच्यते। प्रजायेयोत्पद्येय। नहि पुत्रोत्पत्त्येवार्थान्तरविषयं बहुभवनं कथं तर्ह्यात्मस्थाऽनभिव्यक्तं नामरूपाभिव्यक्त्या। यदात्मस्थेऽनभिव्यक्ते नामरूपे व्याक्रियेते तदा नामरूपापरित्यागेनैव ब्रह्मणोऽप्रविभक्ते देशकालसर्व्वावस्थासु व्याक्रियेते तदा तन्नामरूपव्याकरणं ब्रह्मणो बहुभवनं। नान्यथा निरवयवस्य ब्रह्मणो बहुत्वापत्तिरुपपद्यतेऽल्पत्वं वा। यथाकाशस्याल्पत्वं बहुत्वञ्च वस्त्वन्तरकृतमेव। अतस्तद्द्वारेणैवात्मा बहु भवति। न ह्यात्मनोऽन्यदनात्मभूतं तत्प्रवि-

---

व्या॰ न्विति॥ कामस्य शरीरादिसम्बन्धजन्यत्वप्रसिद्धेर्ब्रह्मणः शरीरादिमत्त्वप्रसङ्ग इति नाशङ्कनीयमित्याह। साधनान्तरानपेक्षत्वाच्चेति॥ कामसंस्कारवत्या मायाया ब्रह्मतादात्म्यात्तत्परिणामायां ब्रह्मतादात्म्यान्न शरीरनिमित्तापेक्षास्तीत्यर्थः। तद्द्वारेणैवेति॥ नामरूपशक्त्यात्मकमायापरिणामद्वारेणैव नामरूपशक्त्यात्मिका स्वरूपा माया अङ्गीकृता चेत्तर्हि सा प्रधानवत् पृथक् सतीत्यद्वैतहानिरित्याशङ्क्याह। न हीति॥ आत्मातिरिक्तं किं स्वतः सिध्यति परतो वा। नाद्यः। जाड्यहानेरतिरेकहानेश्च। न द्वितीयः। प्रमासंसर्गानिरूपणात्। नहि भिन्नदेशकालयोः संयो-

भा॰ भक्तादेशकालं सूक्ष्मं व्यवहितं विप्रकृष्टं भूतं भवद्भविष्यद्वस्तु विद्यते । अतो नामरूपे सर्व्वावस्थे ब्रह्मणैवात्मवती न ब्रह्म तदात्मकं । ते तत्प्रत्याख्यानेन स एवेति तदात्मके उच्येते । ताभ्याञ्चोपाधिभ्यां ज्ञातृज्ञेयज्ञानशब्दार्थादि सर्व्वसम्व्यवहारभाग्ब्रह्म स आत्मा । सऽएवंकामः संस्तपोऽतप्यत । तपऽइति ज्ञानमुच्यते । यस्य ज्ञानमयं तपऽइतिश्रुत्यन्तरादाप्तकामत्वाच्चेतरस्यासम्भव एव । स तपोऽतप्यत तपस्तप्तवान् सृज्यमानजगद्रचनादिविषयामालोचनामकरोदात्मेत्यर्थः । स एवालोच्य तपस्तप्त्वा प्राणिकर्म्मादिनिमित्तानुरूपमिदं सर्व्वं जगद्देशतः कालतो नाम्ना रूपेण यथानुभवं सर्व्वैः प्राणिभिः सर्व्वावस्थैरनुभूयमानमसृजत् सृष्टवान् । यदिदं किञ्च यत्किञ्चेदमविशिष्टं तदिदं जगत्सृष्ट्वा किमकरोदित्युच्यते । तदेव सृष्टं जगदनु-

---

आ॰ गादि सम्भवति विषयविषयिभावो वा । नियामकगवेषणात् । न च स्वभाव एव सम्बन्धः । द्वयोः स्वभावयोः सम्बन्धत्वेनैवोपपत्तये सम्बन्ध्यभावप्रसङ्गात् । न च स्वात्मानं प्रति स्वस्यैव सम्बन्धित्वं आत्माश्रयापातात् । तथा विध्यर्थाभावे व्यवहारमात्रप्रवर्त्तकत्वे च मिथ्याव्यवहारापातादनिर्वचनीयवाद एव पर्य्यवस्यतीति भावः । यस्मादात्मातिरिक्तं वस्तु न सम्भाव्यते तस्मादात्मतादात्म्येनैव नामरूपयोः सिद्धिरित्याह । अतऽइति ॥ तर्हि ब्रह्मणः सप्रपञ्चताप्रसङ्ग इति न वाच्यमित्याह । न ब्रह्मेति ॥ न ब्रह्म तदात्मकं अजडत्वात्तत्परिहारेणापि सिद्धिसम्भवादित्यर्थः ॥ कथं तर्हि ब्रह्मात्मकत्वं तत्राह । ते तदिति ॥ स्वप्ने अबुद्धे नभोभस्त्रावदारोपितस्यानुभवप्रत्याख्यानेन सिद्ध्यसम्भवादनुभाव्ये नामरूपेऽनुभाव्यात्मकब्रह्मात्मके कथ्येते न त्वैक्याभिप्रायेणेत्यर्थः । न केवलं ब्रह्मणो बहुरूपत्वं मायोपाधिकं सर्व्वव्यवहारास्पदत्वं चेत्याह ।

भा॰ प्राविशदिति प्रवेशस्यानिर्वाच्यताद्योतने न जीवस्य ब्रह्मा-
त्मतया प्रवेशवाक्यस्य तात्पर्य्यं दर्शयितुं विचारमारभते॥

तत्रैतच्चिन्त्यं कथमनुप्राविशदिति। किंस्रष्टा स
तेनैवात्मनानुप्राविशदुतान्येनेति किन्तावद्युक्तं। प्रत्ययाश्रव-
णात्। यः स्रष्टा सऽएवानुप्राविशदिति। ननु न युक्तं
मृद्वच्चेत्कारणं ब्रह्म तदात्मकत्वात्कार्य्यस्य। कारणमेव हि
कार्य्यात्मना परिणमतऽइत्यतोऽप्रविष्टऽइव कार्य्योत्पत्तेरूर्द्ध्वं
पृथक्कारणस्य पुनः प्रवेशोऽनुपपन्नः। न हि घटपरिणाम-
व्यतिरेकेण मृदो घटे प्रवेशोऽस्ति। यथा घटे चूर्णात्मना
मृदोऽनुप्रवेशः एवमन्येनात्मना नामरूपकार्य्येऽनुप्रवेशऽ-
आत्मनऽइति चेत् श्रुत्यन्तराच्चानेन जीवेनात्मनानुप्रवि-
श्येति। नैवं युक्तं एकत्वाद्ब्रह्मणः। मृदात्मनस्त्वनेकत्वा-
त्सावयवत्वाच्च युक्तो घटे मृदश्चूर्णात्मनाऽनुप्रवेशः। मृद-

व्या॰ ताभ्यामिति॥ प्रवेशस्यानिर्वाच्यभावद्योतनेन जीवस्य ब्रह्मात्म-
तया प्रवेशवाक्यस्य तात्पर्य्यं दर्शयितुं विचारमारभते॥

तत्रैतच्चिन्त्यमित्यादिना॥ विमर्शे सति क्वाश्रुत्यनुरोधात्स्रष्टु-
रेव प्रवेशऽइत्युक्तं सिद्धान्तिना॥ पूर्व्ववाद्याह। ननु न युक्तमि-
ति॥ सृष्टिप्रवेशक्रिययोः पूर्व्वापरकालीनत्वसम्भवे सति कर्त्रैक्यं
क्वाश्रुत्या बोध्येत न तु प्रवेशस्योत्तरकालता सम्भवति। सृष्टिसमय
एवोपादानस्य कार्य्यात्मतयावस्थितत्वादित्यर्थः॥ एतदेव विवृ-
णोति। कारणमेव हीति॥ अप्रविष्टे यथा भुवनादौ देव-
दत्तस्य प्रवेशो दृष्टस्तथा कार्य्योत्पत्तेरूर्द्ध्वं पृथक्प्रवेशो न सम्भ-
वतीत्यर्थः॥ सिद्धान्त्येकदेशिनां मतमुद्भाव्य पूर्व्ववादी दूषयति।
यथा घट इत्यादिना॥ स्रष्टुरन्यस्य वा प्रवेशो न सम्भव-
तीति चेत्कथं तर्हि प्रवेशो वाच्य इति सिद्धान्त्येकदेश्याह।
कथमिति॥ नाम्स्येवेति न वक्तव्यमित्याह। युक्तश्चेति॥ स

भा॰ सूर्य्यस्याप्रविष्टदेशवत्त्वाच्च। न त्वात्मनऽएकत्वे सति निरवयवत्वादप्रविष्टदेशाभावाच्च प्रवेशऽउपपद्यते। कथं तर्हि प्रवेशः स्यात्। युक्तश्च प्रवेशः श्रुतत्वात्तदेवानुप्राविशदिति। सावयवमेवास्तु तर्हि सावयवत्वात् मुखे हस्तप्रवेशवन्नामरूपकार्य्ये जीवात्मनानुप्रवेशो युक्तऽएवेति चेत्। नाशून्यदेशत्वात्। नहि कार्य्यात्मना परिणतस्य नामरूपकार्य्यदेशव्यतिरेकेणात्मशून्यः प्रदेशोऽस्ति यं प्रविशेज्जीवात्मना। कारणमेव चेत्प्रविशेज्जीवात्मत्वं जह्यात्। यथा घटो मृत्प्रवेशे घटत्वं जहाति तदेवानुप्राविशदिति च श्रुतेर्न कारणानुप्रवेशो युक्तः। कार्य्यान्तरमेव स्यादिति चेत्। तदेवानुप्राविशदिति जीवात्मरूपं कार्य्यं नामरूपपरिणतं कार्य्यान्तरमेवापद्यत इति चेन्न। विरोधात्। नहि घटो घटान्तरमापद्यते व्यतिरेकश्रुतिविरोधाच्च जीवस्य। नामरूपकार्य्यव्यतिरेकानुवादिभ्यः श्रुतयो विरुध्येरन्। तदापत्तौ मोक्षासम्भवाच्च। नहि यतो मुच्यमानस्तदेवापद्यते। नहि शृङ्खलापत्तिर्बद्धस्य तस्करादेः॥

आ॰ एवाह गतिं। सावयवमेवेति॥ पूर्व्ववादी दूषयति। नाशून्यदेशत्वादिति॥ कार्य्यात्मना परिणतस्य ब्रह्मणो नामरूपात्मकं कार्य्यमेव देशस्तद्व्यतिरेकेण न ह्यन्यः प्रदेशोऽस्ति। यत्कारणमेव कार्य्याकारेण परिणतं तत्प्रतिकार्य्यविशेषो जीवात्मना प्रवेक्ष्यतीति न शङ्कनीयमित्याह। कारणमेव चेदिति॥ कार्य्यविशेषस्य प्रवेशमङ्गीकृत्य दूषणमुक्तं स न सम्भवति श्रुतिविरोधादित्याह। तदेवेति॥ कारणपरामर्शकेन तच्छब्देन कार्य्यमुपलक्ष्य कार्य्यान्तरस्य तत्र प्रवेशो विधीयते। प्राप्तदेशसम्भवात्। अतो न श्रुतिविरोध इति सिद्धान्त्येकदेशिमतमुद्भाव्य दूषयति। कार्य्यान्तरमेवेत्यादिना॥

भा॰ वाह्यान्तर्भेदेन परिणतमिति चेत् तदेव कारणं ब्रह्म शरीराद्याधारत्वेन तदन्तर्जीवात्मना ध्येयत्वेन च परिणमत इति चेन्न। वहिष्ठस्य प्रवेशोपपत्तेः। नहि यो यस्यान्तःस्थः स एव प्रविष्ट उच्यते। वहिष्ठस्यानुप्रवेशः स्यात्प्रवेशशब्दार्थस्यैवं दृष्टत्वात्। यथा गृहं कृत्वा प्राविशदिति। जलसूर्य्यकादिप्रतिबिम्बवत्प्रवेशः स्यादिति चेन्न। अपरिच्छिन्नत्वादमूर्त्तत्वाच्च। परिच्छिन्नस्य मूर्त्तस्यान्यस्यान्यत्र प्रसादस्वाभाविके जलादौ सूर्य्यकादिप्रतिबिम्बोदयः स्यात्। न त्वात्मनोऽमूर्त्तत्वादाकाशादिकारणस्यात्मनो व्यापकत्वात्। तद्विप्रकृष्टदेशप्रतिबिम्बाधारवस्त्वभावाच्च प्रतिबिम्बवत्प्रवेशो न युक्तः। एवं तर्हि नैवास्ति प्रवेशो न च गत्यन्तरमुपलभामहे। तदेवानुप्राविशदिति च श्रुतेः। श्रुतिश्च नोऽतीन्द्रियविज्ञानोत्पत्तौ निमित्तं। नचास्माद्वाक्याद्यत्नवतामपि विज्ञानमुपपद्यते। हन्त तर्ह्यनर्थकत्वादपोह्यमेतद्वाक्यं। तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदिति न। अन्यार्थ-

---

आ॰ कारणवाचकेन तच्छब्देन कार्य्यलक्षणायामविवक्षितलक्षणा चेत्प्रसज्येत तर्हि कारणपर एव तच्छब्दोऽस्त्वित्याह अन्यः सिद्धान्तैकदेशी॥ वाह्येति॥ अस्मिन्पक्षे प्रवेशश्रुतेर्मुख्यार्थो न लभ्येतेत्याह। न वहिष्ठेति॥ अन्यस्य वेदान्तिनो मतमुद्भाव्य दूषयति। जल इत्यादिना॥ एवं सिद्धान्तैकदेशीयं निरस्य पूर्व्ववाद्युपसंहरति। एवं तर्हीति॥ नैवास्ति प्रवेशो ब्रह्मणः ततोऽन्यस्यापि प्रवेशो न सम्भवतीत्युक्तमित्याह। न चेति॥ इतरस्यापि प्रवेशः कल्पयितुं न शक्यत इत्याह। तदेवानुप्राविशदिति॥ सा च श्रुतिः स्रष्टुः प्रवेशमाह। सा चास्माकं मीमांसकानां प्रमाणं ततस्तद्विरोधे नान्यस्य प्रवेशकल्पना युक्तेति

उ॰ तदनुप्रविश्य । सच्च त्यच्चाभवत् । निरुक्तञ्चा-

भा॰ त्वात् । किमर्थमस्थाने चर्चा प्रकृतोऽप्यन्यो विवक्षितोऽस्य वाक्यस्यार्थोऽस्ति स स्मर्त्तव्यः । ब्रह्मविदाप्नोति परं। सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायामिति। तद्विज्ञानं च विवक्षितं प्रकृतं च तत्। ब्रह्मस्वरूपानुगमाय चाकाशाद्यन्नमयान्तं कार्य्यं प्रदर्शितं ब्रह्मानुगमश्चारब्धः । तत्रान्नमयादात्मनोऽन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयस्तदन्तर्मनोमयो विज्ञानमय इति । विज्ञानगुहायां प्रवेशितस्तत्र चानन्दमयो विशिष्ट आत्मा प्रदर्शितः । अतः परमानन्दमयलिङ्गाधिगमद्वारेणानन्दविवृद्ध्यवसान आत्मा । ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा सर्व्वविकल्पास्पदो निर्विकल्पोऽस्यामेव गुहायामधिगन्तव्य इति तत्प्रवेशः प्रकल्प्यते॥

व्या॰ भावः। तर्हि श्रुतिशरणतयैव ब्रह्मण एव प्रवेशमुच्यतामित्याशङ्क्याह। न चेति॥ तस्मादन्धो मणिमविन्ददिति वदर्थशून्यमेवेदं वाक्यमिति निगमयति। हन्तेति॥ शक्तिगोचरस्यार्थस्यासम्भवादर्थशून्यत्वं तात्पर्य्यगोचरस्य वा। नाद्यः। आकाशादेरविप्रकृष्टदेशेऽपि जलेऽमूर्त्तस्य प्रतिविम्बभाववदमूर्त्तस्यापि ब्रह्मणोऽनिर्वाच्याविद्यासु प्रतिबिम्बितस्यच्युत्तरकालमन्तःकरणादिषु प्रतिबिम्बाभावसम्भवादित्याह। नेति॥ न द्वितीय इत्याह। अन्यार्थत्वादिति॥ एतत्स्फुटयति। किमर्थमित्यादिना॥ अतः परमिति॥ बुद्धिगुहाप्रवेशादनन्तरमानन्दमय एव विशिष्टोऽर्थो विशेष्यस्य चिद्धातोर्लिङ्गविशिष्टस्य विशेष्याव्यभिचारदर्शनात्तदधिगमद्वारेणानन्दविवृद्ध्यवसान आत्म ब्रह्मरूपोऽस्यामेव गुहायामधिगन्तव्य इत्यभिप्रेत्य जले सूर्य्यप्रवेशवदनिर्वाच्यः प्रवेशोऽभिधीयत इत्यर्थः॥

उ॰ निरुक्तञ्च । निलयनञ्चानिलयनञ्च । विज्ञा-

भा॰ न ह्यन्यत्रोपलभ्यते ब्रह्म निर्विशेषत्वात् विशेषसम्बन्धो ह्युपलब्धिहेतुर्दृष्टः । यथा राहोश्चन्द्रार्कविशिष्टसम्बन्धः । एवमन्तःकरणगुहात्मसम्बन्धो ब्रह्मण उपलब्धिहेतुः । सन्निकर्षादवभासात्मकत्वाच्चान्तःकरणस्य । यथाचालोकविशिष्टघटाद्युपलब्धिरेवं बुद्धिप्रत्ययालोकविशिष्टात्मोपलब्धिः स्यात्तस्मादुपलब्धिहेतौ गुहायां निहितमिति प्रकृतमेव । तद्वृत्तिस्थानीये त्विह पुनस्तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदित्युच्यते। तदेवेदमाकाशादिकारणं कार्य्यं सृष्ट्वा तदनुप्रविष्टमिवान्तर्गुहायां बुद्धौ द्रष्टृश्रोतृमन्तृविज्ञातृ इत्येवं विशेषवदुपलभ्यते । तदेव तस्य प्रवेशस्तस्मादस्ति तत्कारणं ब्रह्म । अतोऽस्तित्वेनैवोपलब्धव्यं तत् । तत्कार्य्यमनुप्रविश्य किं सच्च मूर्त्तञ्च त्यच्चामूर्त्तमभवत् । मूर्त्तामूर्त्ते ह्यव्याकृते नामरूपे आत्मस्थेऽन्तर्गतेनात्मना व्याक्रियेते मूर्त्तामूर्त्तशब्दवाच्ये ते । आत्मना त्वप्रविभक्तदेशकाले इति कृत्वा आत्मा तेऽभवदित्युच्यते । किञ्च निरुक्तंचानिरुक्तञ्च निरुक्तं नाम निष्कृष्टं समानासमानजातीयेभ्यो देशकाल

आ॰ बुद्धिगुहायामेव ब्रह्मणोपलब्धिसम्भवात्तत्रैव प्रवेशोऽभिधित्सित इत्याह । न हीति ॥ नन्वन्यत्रोपलभ्यनर्हं ब्रह्म बुद्धावेव कथमुपलभ्यत इत्याशङ्क्योपाधेर्योग्यताविशेषसम्भवादित्याह । विशेषेति ॥ सन्निकर्षादित्यन्तःकरणसंसर्गादेव देहघटादिषु चैतन्याभिव्यक्तिर्न स्वतः । अन्तःकरणस्याव्यवधानेनैव चैतन्याभिव्यञ्जकमन्वयव्यतिरेकाभ्यामित्यर्थः । यथा चाऽस्वच्छस्वभावके घटादौ

उ० नञ्चाविज्ञानञ्च । सत्यञ्चानृतञ्च सत्यमभवत् ।

भा० विशिष्टतयेदं तदित्युक्तं निरुक्तमनिरुक्तं तद्विपरीतं निरुक्तानिरुक्तेऽपि मूर्त्तामूर्त्तयोरेव विशेषणे । यथा सच्च त्यच्च प्रत्यक्षपरोक्षे । तथा निलयनं चानिलयनं च । निलयनं नीडं आश्रयो मूर्त्तस्यैव धर्मः । अनिलयनं तद्विपरीतममूर्त्तस्यैव धर्मः । त्यदनिरुक्तानिलयान्यमूर्त्तत्वेऽपि व्याकृतविषयाण्येव । सर्गोत्तरकालभावश्रवणात् । त्यदिति प्राणाद्यनिरुक्तं तदेवानिलयनञ्च । अतो विशेषणान्यमूर्त्तस्य व्याकृतविषयाण्येवैतानि । विज्ञानं चेतनमविज्ञानं तद्रहितमचेतनं पाषाणादि सत्यञ्च व्यवहारविषयमधिकारान्न परमार्थसत्यमेकमेव हि परमार्थसत्यं ब्रह्म । इह पुनर्व्यवहारविषयमापेक्षिकं सत्यं मृगतृष्णिकाद्यनृतापेक्षयोदकादि सत्यमुच्यते । अनृतं च तद्विपरीतं । किं पुनरेतत्सर्वमभवत्परमार्थसत्यं किं पुनस्तद्ब्रह्म । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति प्रकृतत्वात् ॥ यस्मात्सत्त्यदादिकं मूर्त्तामूर्त्तधर्मजातं यत्किञ्चेदं सर्व्वमविशिष्टं विकारजातमेकमेव सच्छब्दवाच्यं ब्रह्माभवत् । तद्व्यतिरेकेणाभावान्नामरूपविकारस्य । तस्मात्तद्ब्रह्म सत्य-

---

आ० मुखं न प्रतिबिम्बिते जलादौ स्वच्छस्वभावके प्रतिबिम्बिते तथा सत्त्वप्रधानस्यान्तःकरणप्रसादस्याभाव्याद्घटते । तत्र ब्रह्मोपलब्धिरित्याह । अवभासात्मकत्वाच्चेति ॥ किञ्च यथा जाड्यसाम्येऽन्तःकरणस्यैवै प्रत्ययाकारपरिणतस्याज्ञानलक्षणावरणाभिभवसमर्थं आलोकोऽङ्गीक्रियते तथा जाड्यसाम्येऽन्तःकरणस्यैव प्रत्ययाकारपरिणतस्याज्ञानलक्षणावरणाभिभवसामर्थ्यमङ्गीकर्त्तव्य-

उ॰ यदिदं किञ्च । तत्सत्यमित्याचक्षते । तदप्येष श्लोको भवति ॥ इति षष्ठोऽनुवाकः ॥ ६ ॥

भा॰ मित्याचक्षते । ब्रह्मविदोऽस्ति नास्तीत्यनुप्रश्नः प्रकृतस्तस्य प्रतिवचनविषय एतदुक्तमात्माकामयत बहु स्यामिति । स यथा काममाकाशादिकार्य्यं सत्यदादिलक्षणं सृष्ट्वा तदनुप्रविश्य पश्यञ्छृण्वन्मन्वानो विजानन् बहुभवत्तस्मा-त्तदेदमाकाशमाकाशादिकारणं कार्य्यस्य परमे व्योमन् हृदयगुहायां निहितं तत्प्रत्ययावभासविशेषेणोपलभ्यमा-नमस्तीत्येवं विजानीयादित्युक्तं भवति । तदेतस्मिन्नर्थे ब्राह्म-णोक्ते एष श्लोको मन्त्रो भवति । यथा पूर्व्वेष्वन्नमयाद्यात्म-प्रकाशकाः पञ्चस्वप्येवं सर्व्वान्तरतमात्मास्तित्वप्रकाशको-ऽपि मन्त्रः कार्य्यद्वारेण भवति ॥ इति षष्ठोऽनुवाकः ॥ ६ ॥

आ॰ मित्याह । यथा चेति ॥ निलयनं गृहप्रासादादिमूर्त्तसन्निवेश-विशेषोऽवयवसंस्थानविशेषराहित्यमनिलयनमनिरुक्तत्वाद्यमूर्त्त-धर्म्मवद्ब्रह्मण एव किं न स्यादित्यत आह । त्यदनिरुक्तानिलय-नानीति ॥ तत्सत्यमित्याचक्षत इत्यस्योपपत्तिमाह । यस्मादिति ॥ पदानि व्याख्याय प्रकृतानुप्रश्ननिराकरणे प्रकरणस्य तात्पर्य्यं सोऽ-कामयतेत्यादेर्दर्शयति । अस्ति नास्तीत्यादिना ॥ तस्या बुद्धिगु-हायाः प्रत्ययाः अहं कर्त्ता भोक्तेत्यादयस्त एवावभासविशेषास्तै-र्लभ्यमानं विशिष्टधर्म्मस्य विषयत्वेऽपि स्वरूपस्याविषयत्वादि-त्यर्थः ॥ इति षष्ठोऽनुवाकः ॥ ६ ॥

उ॰ असद्वा इदमग्र आसीत् । ततो वै सद्-
जायत । तदात्मानꣳ स्वयमकुरुत । तस्मा-
त्तत्सुकृतमुच्यत इति । यद्वैतत्सुकृतं । रसो वै

भा॰ असद्वा इदमग्र आसीत्। असदिति व्याकृतनामरूप-
विशेषविपरीतरूपं। अविकृतं ब्रह्मोच्यते। न पुनरत्यन्तमेवा-
सत्। न ह्यसतः सज्जन्मातीतमिति नामरूपविशेषवद्व्याकृतं
जगदग्रे पूर्व्वं प्रागुत्पत्तेः। ब्रह्म वा सच्छब्दवाच्यमासीत्ततो
ऽसतो वै सत्प्रविभक्तनामरूपविशेषमजायतोत्पन्नं। किन्ततः
प्रविभक्तकार्य्यमिति पितुरिव पुत्रो नेत्याह। तदसच्छब्द-
वाच्यं स्वयमेवात्मानमेवाकुरुत कृतवत्। यस्मादेवं तस्मात्त-
द्ब्रह्मैव सुकृतं स्वयं कर्तृ उच्यते। स्वयं कर्तृ ब्रह्मेति प्रसिद्धं
लोके सर्व्वस्य कारणत्वात्। यस्माद्वा स्वयमकरोत्सर्व्वं सर्वा-
त्मना तस्मात्पुण्यरूपेणापि तदेव ब्रह्म कारणं सुकृतमुच्यते।
सर्व्वथापि तु फलसम्बन्धादिकारणं सुकृतशब्दवाच्यं प्रसिद्धं
लोके। यदि पुण्यं यदि वान्यत्सा प्रसिद्धिर्नित्ये चेतनवत्का-
रणे सत्युपपद्यते। तस्मादस्ति तद्ब्रह्म सुकृतप्रसिद्धेः। इत-
श्चास्ति रसत्वात्। कुतो रसत्वप्रसिद्धिर्ब्रह्मण इत्यत आह।
यद्वैतत्सुकृतं रसो वै सः। रसो नाम तृप्तिहेतुरानन्दकरो
मधुराम्लादिः प्रसिद्धो लोके। रसमेवायं लब्ध्वा प्राप्या-

ष्या॰ सुकृतमिति क्तप्रत्ययः। सुष्ठु क्रियत इति कर्म्माभिधायकोऽपि
छान्दस्या प्रक्रियया सुष्ठु करोतीति कर्त्तरि व्याख्यातः॥ एकार्थ-
वृत्तित्वेनैकप्रयोजनसाधनत्वेन परस्परायत्ततेत्यर्थः। अन्यत्रेति

उ॰ सः । रसꣳ ह्येवायं लब्ध्वानन्दी भवति । को ह्येवा-
न्यात्कः प्राण्यात् । यदेष आकाश आनन्दो
न स्यात् । एष ह्येवानन्दयाति । यदा ह्येवैष

भा॰ नन्दी सुखी भवति नासत आनन्दहेतुत्वं दृष्टं लोके। बाह्यानन्दसाधनरहिता अप्यनीहा निरेषणा ब्राह्मणा बाह्यरसलाभादिरसानन्दा दृश्यन्ते विद्वांसो नूनं। ब्रह्मैव रसस्तेषां। तस्मादस्ति तेषामानन्दकारणं रसवद्ब्रह्म ॥ इतश्चास्ति कुतः। प्राणनादिक्रियादर्शनात्। अयमपि हि पिण्डो जीवतः प्राणेन प्राणिति अपानेनापानिति। एवं वायवीया ऐन्द्रियकाश्च चेष्टाः संहतैः कार्य्यकारणैर्निर्व-र्त्त्यमाना दृश्यन्ते। तच्चैकार्थवृत्तित्वेन संहननं संहननान्तरे-णाचेतनं संहतं सम्भवति। अन्यत्रादर्शनात्। तदाह यद्यदि एष आकाशे परमे व्योम्नि गुहायां निहित आनन्दो न स्यान्न भवेत्को ह्येव लोकेऽन्यादपानचेष्टां कुर्य्यादित्यर्थः। कः प्राण्यात् प्राणनं कुर्य्यात्तस्मादस्ति तद्ब्रह्म। यदर्थाः कार्य्य-कारणप्राणनादिचेष्टाः तत्कृत एवानन्दो लोकस्य। कुतः। एष ह्येव पर आत्मानं दयाति आनन्दयति सुखयति लोकं धर्म्मानुरूपं। स एवात्मानन्दरूपोऽविद्यया परिच्छिन्नो विभाव्यते प्राणिभिरित्यर्थः। भयाभयहेतुत्वाद्विद्वदविद्-

आ॰ गृहप्रासादादिषु स्वतन्त्रं गृहाद्यनारभ्यं स्वामिनमन्तरेण संहन-नस्यादर्शनात्कार्य्यकारणसङ्घातेऽपि विलक्षणः स्वामी शरीरा-ऽवयवादिभिरुपचयादिरहितोऽवगम्यते। स च चेतनत्वेन भेदा-

उ॰ एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते। अथ सोऽभयं गतो भवति॥ यदा

भा॰ येारस्ति तद्ब्रह्म। सदवस्त्वाश्रयणेन ह्यभयं भवति। नासदस्त्वाश्रयणेन भयनिवृत्तिरुपपद्यते। कथमभयहेतुत्वमित्युच्यते। यदा ह्येव यस्मादेष साधक एतस्मिन् ब्रह्मणि किं विशिष्टेऽदृश्ये दृश्यं नाम द्रष्टव्यं विकारो दर्शनार्थत्वाद्विकारस्य। न दृश्यमदृश्यमविकार इत्यर्थः। एतस्मिन्नदृश्येऽविकारेऽविषयभूतेऽनात्म्येऽशरीरे यस्माद्दृश्यं तस्मादनात्म्यं यस्मादनात्म्यं तस्मादनिरुक्तं। विशेषो हि निरुच्यते। विशेषश्च विकारः। अविकारञ्च ब्रह्म। सर्व्वविकारहेतुत्वात्तस्मादनिरुक्तं। यत एवं तस्मादनिलयनं निलयनं नीड आश्रयो न निलयनमनाधारं तस्मिन्नेतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने सर्व्वकार्य्यधर्म्मविलक्षणे ब्रह्मणीति वाक्यार्थः। अभयमिति क्रियाविशेषणं। अभयामिति च लिङ्गान्तरं परिणम्यते। प्रतिष्ठां स्थितिमात्मभावं विन्दते लभते। अथ तदा स तस्मिन्नानात्वस्य भयहेतोरविद्याकृतस्यादर्शनादभयं गतो भवति। स्वरूपप्रतिष्ठो ह्यसौ यदा भवति तदा नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति। अन्यस्य ह्यन्यतो भयं भवति नात्मन एवाऽऽत्मनो भयं

आ॰ भावाद्ब्रह्मैवेति तदस्तित्वसिद्धिरित्यर्थः॥ दासोऽहं तस्य देवस्य ममाराध्यः परमेश्वर इति भेदं विद्वान् कथमस्य इत्युच्यते तत्राह। असौ योऽयमिति॥ यथा चन्द्रभेदं पश्यन्नपि विद्वानुच्यतेऽ

उ० ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते। अथ तस्य भयं भवति। तत्त्वेव भयं विदुषो मन्वानस्य। तदप्येष श्लोको भवति ॥ इति सप्तमोऽनुवाकः ॥ ७ ॥

भा० युक्तं तस्मादात्मैवात्मनोऽभयकारणं। सर्व्वतो हि निर्भया ब्राह्मणा दृश्यन्ते सत्सु भयहेतुषु तच्चायुक्तं असति भयत्राणे ब्रह्मणि। तस्मात्तेषामभयदर्शनादस्ति तदभयकारणं ब्रह्मेति। कदासावभयं गतो भवति साधको यदा नान्यत्पश्यत्यात्मनि चान्तरं भेदं न कुरुते तदाऽभयं गतो भवतीत्यभिप्रायः। यदा पुनरविद्यावस्थायां हि यस्मादेषोऽविद्यावान् अविद्यया प्रत्युपस्थापितं वस्तु तैमिरिकद्वितीयचन्द्रवत्पश्यत्यात्मनि चैतस्मिन् ब्रह्मणि। उदपि अरमल्पमप्यन्तरं छिद्रं भेददर्शनं कुरुते। भेददर्शनमेव ह्यन्तःकरणमल्पभेदं पश्यतीत्यर्थः। अथ तस्माद्भेददर्शनात् हेतोरस्य भेददर्शिन आत्मनो भयं भवति। तस्मादात्मैवात्मनो भयकारणमविदुषस्तदेतदेव तद्ब्रह्म तु एव भयं भेददर्शिनो विदुष ईश्वरोऽन्यो मतोऽहमन्यः संसारीत्येवं विदुषो भेददृष्टमीश्वराख्यं तदेव ब्रह्माल्पमप्यन्तरं कुर्व्वतो भयं भवत्येकत्वेनामन्वानस्य। तस्माद्विद्वानपि अविद्वानेव। असौ योऽयमेकमभिन्नमात्मतत्त्वं न पश्यति उच्छेदहेतुदर्शनाद्ध्युच्छे-

---

आ० तत्त्वदर्शित्वात्तथेत्यर्थः ॥ कथं तर्हि तस्य भयसम्भवनेत्यत आह। उच्छेदेति ॥ संहर्त्ता हि परमेश्वरो मां संहरिष्यति नरके वा निक्षेप्स्यतीति पश्यतो भयं भवतीत्यर्थः ॥ अस्यैवोच्छेदहेतुः कुत

उ॰ भीषाऽस्माद्वातः पवते । भीषोदेति सूर्य्यः ।
भीषास्मादग्निश्चेन्द्रश्च । मृत्युर्धावति पञ्चम इति ।
सैषानन्दस्य मीमाꣳसा भवति । युवा स्यात्
साधु युवाध्यायिकः । आशिष्ठो दृढिष्ठो बलिष्ठः ।
तस्येयं पृथिवी सर्व्वा वित्तस्य पूर्णा स्यात् । स

भा॰ द्याभिमतस्य भयं भवति। अनुच्छेद्यो ह्युच्छेदहेतुस्तत्रा-
सत्युच्छेदहेतावनुच्छेद्ये तद्दर्शनकार्य्यं भयं युक्तं। सर्व्वञ्च
जगद्भयवद्दृश्यते। तस्माज्जगतो भयदर्शनाद्गम्यते नूनं तदस्ति
भयकारणमुच्छेदहेतुरनुच्छेदात्मकं यतो जगद्बिभेतीति।
तदेतस्मिन्नप्यर्थे एष श्लोको भवति॥ इति सप्तमोऽनुवाकः॥७॥

भीषा भयेनास्माद्वातः पवते। भीषोदेति सूर्य्यः। भीषा-
ऽस्मादग्निश्चेन्द्रश्च मृत्युर्धावति पञ्चम इति। वातादयो हि
महार्हाः स्वयमीश्वराः सन्तः पवनादिकार्य्येष्वायाससंयुक्तेषु नियताः प्रवर्त्तन्ते। भयकारणमानन्दं ब्रह्म। तस्यास्य
ब्रह्मण आनन्दस्यैतद्युक्तं। प्रशास्तरि सति यस्मिन्नियमेन
तेषां प्रवर्त्तनं तस्मादस्ति भयकारणं तेषां प्रशास्तृ ब्रह्म।
यतस्ते भृत्या इव राज्ञः अस्माद्ब्रह्मणो भयेन प्रवर्त्तन्ते।

आ॰ इत्यत आह। अनुच्छेद्यो हीति॥ उच्छेदहेतोरप्युच्छेदत्वेऽनवस्था-
प्रसङ्गान्नित्यत्वं वक्तव्यं तच्च ब्रह्मणो नान्यत्सम्भाव्यत इत्यर्थः॥ इति
सप्तमोऽनुवाकः॥ ७॥

तच्च भयकारणं ब्रह्मानन्दमुक्तं यदेष आकाश आनन्दो न
स्यादिति। अथानन्दस्य लोकजन्यः प्रसिद्धस्ततो विचारमार-

उ॰ एको मानुष आनन्दः। ते ये शतं मानुषा आनन्दाः। स एको मनुष्यगन्धर्वाणामानन्दः। श्रोत्रियस्य चाकामहतस्य। ते ये शतं मनुष्यगन्धर्वाणामानन्दाः। स एको देवगन्धर्वाणामानन्दः। श्रोत्रियस्य चाकामहतस्य। ते ये शतं देवगन्धर्वा-

---

भा॰ तच्च भयकारणमानन्दं ब्रह्म। तस्यास्य ब्रह्मण आनन्दस्यैषा मीमांसा विचारणा भवति। किमानन्दस्य मीमांस्यमित्युच्यते। किमानन्दो विषयविषयिसम्बन्धजनितो लौकिकानन्दवदाहोस्वित्स्वाभाविक इत्येवमेषानन्दस्य मीमांसा। तत्र लौकिक आनन्दो बाह्याध्यात्मिकसाधनसम्पत्तिनिमित्त उत्कृष्टः। स य एष निर्दिश्यते ब्रह्मानन्दानुगमार्थं। अनेन हि प्रसिद्धेनानन्देन व्यावृत्तविषयबुद्धिगम्य आनन्दोऽनुगन्तुं शक्यते। लौकिकोऽप्यानन्दो ब्रह्मानन्दस्यैव मात्राऽविद्यया तिरस्क्रियमाणोऽविज्ञातो उत्कृष्यमाणायां चाविद्यायां ब्रह्मादिभिः कर्मवशाद्यथाविज्ञानं विषयादिसाधनसम्बन्धवशाच्च विभाव्यमानश्च लोकेऽनवस्थितो लौकिकः सम्पद्यते स एवाविद्याकामकर्मापकर्षेण मनुष्यगन्धर्वाद्युत्तरोत्तरभूमिष्वकामहतविद्वच्छ्रोत्रियप्रत्यक्षो

आ॰ भते। तस्यास्येत्यादिना॥ ब्रह्मानन्दस्य चेन्मीमांसा प्रस्तुता किमर्थं तर्हि सार्व्वभौमानन्दाद्युपन्यासस्तत्राह॥ तत्र लौकिक इत्यादिना॥ लौकिक आनन्दः काष्ठां प्राप्तः। सातिशयत्वात्परमाणुवदिति ब्रह्मानन्दानुगमार्थः। लौकिकोपन्यास

उ॰ णामानन्दाः । स एकः पितृणां चिरलोकलोकानामानन्दः । श्रोत्रियस्य चाकामहतस्य । ते ये शतं पितृणां चिरलोकलोकानामानन्दाः । स एक आजानजानां देवानामानन्दः । श्रोत्रियस्य

भा॰ विभाव्यते शतगुणोत्तरोत्तरोत्कर्षेण यावद्धिरण्यगर्भस्य ब्रह्मण आनन्द इति । निरस्तेऽविद्याकृते विषयविषयिविभागे विद्यया स्वाभाविकः परिपूर्ण एक आनन्दोऽद्वैतेभवतीत्येतमर्थं विभावयिष्यन्नाह । युवा प्रथमवयाः साधुयुवेति । साधुश्चासौ युवा चेति यूनो विशेषणं । युवाप्यसाधुर्भवति साधुरप्ययुवाऽतो विशेषणं युवा स्यात्साधुयुवेति । आध्यायिकोऽधीतवेदः । आशिष्ठ आशास्तृतमः । दृढिष्ठो दृढतमः । बलिष्ठो बलवत्तमः । एवमाध्यात्मिकसाधनसम्पन्नः । तस्येयं पृथिवी उर्वी सर्व्वा वित्तस्य वित्तेनोपभोगसाधनेन दृष्टार्थेन च कर्म्मसाधनेन सम्पन्ना पूर्णा । राजा पृथिवीपतिरित्यर्थः । तस्य च य आनन्दः स एको मानुषो मनुष्याणां प्रकृष्ट एक आनन्दः । ते ये शतं मानुषा आनन्दाः स एको मनुष्यगन्धर्वाणामानन्दः । मानुष्यादानन्दाच्छतगुणेनोत्कृष्टो मनुष्यगन्धर्वाणामानन्दो भवति ।

आ॰ इत्यर्थः । विषयेभ्यो व्यावृत्ताः व्यावृत्तविषया अविषयब्रह्मात्मैकत्वदर्शिनस्तद्बुद्धिगोचरा इत्यर्थः ॥ प्रकारान्तरेण ब्रह्मानन्दानुगममाह । लौकिकोऽपीत्यादिना ॥ मनुष्यगन्धर्व्वानन्दस्योत्कृष्टत्वे निमित्तमाह । ते ह्यन्तर्धानादीति ॥ प्रथममकामहतग्रहणस्य तात्पर्य्यमाह । प्रथममिति ॥ यदि प्रथमपर्य्याय एवाकामहतो

उ० चाकामहतस्य । ते ये शतमाजानजानां देवानामानन्दाः । स एकः कर्म्मदेवानामानन्दः । ये कर्म्मणा देवानपि यन्ति । श्रोत्रियस्य चाकाम-

---

भा० मनुष्याः सन्तः कर्म्मविद्याविशेषाद्गन्धर्वत्वं प्राप्ताः मनुष्यगन्धर्वाः ते ह्यन्तर्धानादिशक्तिसम्पन्नाः सूक्ष्मकार्य्यकारणाः। तस्मात्प्रतिघाताल्पत्वं तेषां द्वन्द्वप्रतिघातशक्तिसाधनसम्पत्तिश्च । ततोऽप्रतिहन्यमानस्य प्रतिकारवतो मनुष्यगन्धर्वस्य स्याच्चित्तप्रसादः। तस्य प्रसादविशेषात्सुखविशेषाभिव्यक्तिः। एवं पूर्व्वस्याः पूर्व्वस्या भूमेरुत्तरस्यामुत्तरस्यां भूमौ प्रसादविशेषतः शतगुणेनानन्दोत्कर्ष उपपद्यते । प्रथमन्त्वकामहताग्रहणं मनुष्यविषयभोगकामनाभिहतस्य श्रोत्रियस्य मनुष्यानन्दाच्छतगुणेनानन्दोत्कर्षो मनुष्यगन्धर्वेण तुल्यो वक्तव्य इत्येवमर्थं साधु युवाध्यायिक इति श्रोत्रियत्वावृजिनत्वे गृह्येते। ते ह्यविशिष्टे सर्व्वत्र। अकामहतत्वं तु विषयोत्कर्षापकर्षतः सुखोत्कर्षापकर्षाय विशिष्यते। अतोऽकामहतग्रहणं । तद्विशेषतः शतगुणात् सुखोत्कर्षोपलब्धेरकामहतत्वस्य परमानन्दप्राप्तिसाधनत्वविधानार्थं। व्याख्यातमन्यत् । देवगन्धर्वा जातित

आ० गृह्येत तदा तस्यैव सार्व्वभौमानन्देन तुल्य आनन्दः स्यात्तदा च व्याघातो भवेत्। मानुषानन्दनिस्पृहो मानुषानन्दभागभागी चेति। ततो मानुष्यगन्धर्वानन्देन तुल्यमानन्दं तस्य दर्शयितुं प्रथमपर्य्याये तदग्रहणमित्यर्थः। अवृजिनत्वमपापत्वं यथोक्तकारित्वं तत्साधुपदालभ्यत इत्यर्थः॥ देवास्त्रयस्त्रिंशत्।, अष्टौ

उ॰ हतस्य । ते ये शतं कर्म्मदेवानामानन्दाः ।
स एको देवानामानन्दः । श्रोत्रियस्य चाकाम-

भा॰ एव । चिरलोका इति पितॄणां विशेषणं । चिरकाल-
स्थायी लोको येषां पितॄणां ते चिरलोका इति ।
आजान इति देवलोकस्तस्मिन्नाजाने जाता आजानजा
देवाः स्मार्त्तकर्म्मविशेषतो देवस्थानेषु जाताः । कर्म्म-
देवा ये वैदिकेन कर्म्मणाग्निहोत्रादिना केवलेन देवा-
नपि यन्ति । देवा इति त्रयस्त्रिंशद्धविर्भुजः । इन्द्र-
स्तेषां स्वामी तस्याचार्य्यो बृहस्पतिः । प्रजापतिर्विराट्
त्रैलोक्यशरीरो ब्रह्मा । समष्टिव्यष्टिस्वरूपः संसारमरणा-
नलव्यापी । यत्रैत आनन्दभेदा एकतां गच्छन्ति
धर्म्मश्च तन्निमित्तो ज्ञानञ्च तद्विषयमकामहतत्वं च
निरतिशयं यत्र स एष हिरण्यगर्भो ब्रह्मा तस्यैष
आनन्दः । श्रोत्रियेणावृजिनेनाकामहतेन च सर्व्वतः
प्रत्यक्षमुपलभ्यते । तस्मादेतानि त्रीणि साधनानीत्यव

आ॰ वसवः । एकादश रुद्राः । द्वादशादित्याः । इन्द्रः प्रजापति-
श्चेति ॥ यदर्थं मीमांसारब्धा तस्य निरतिशयानन्दस्य सिद्धौ
वाक्यतात्पर्य्यन्दर्शयितुमाह । तस्याकामहतत्वेति ॥ तस्य ब्रह्मणो
हिरण्यगर्भस्यानन्दस्तदुपासकप्रत्यक्षो यस्य मात्रा स एष परमा-
नन्दः स्वाभाविक इति सम्बन्धः ॥ हिरण्यगर्भानन्दस्य मात्रत्वे
श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति । एतस्यैवेति ॥ न केवलं हिरण्यगर्भानन्द एव
मात्रा यस्य प्रागुपन्यस्तः सार्व्वभौमाद्यानन्दः स एष यस्य मात्रा
प्रविभक्ता नानात्वमापन्ना सती यत्र निरतिशयानन्देऽकामहत-
ब्रह्मवित्प्रत्यक्षे कैवल्य एकताङ्गतेति योजना । अकामहतप्रत्य-

उ॰ हतस्य । ते ये शतं देवानामानन्दाः । स एक इन्द्रस्यानन्दः । श्रोत्रियस्य चाकामहतस्य । ते

भा॰ गम्यते । तच्च श्रोत्रियत्वावृजिनत्वे नियतेऽकामहतत्वं तूत्कृष्यत इति प्रकृष्टसाधनतावगम्यते । तस्य तस्याकामहतत्वं प्रकर्षतश्चोपलभ्यमानः श्रोत्रियप्रत्यक्षो ब्रह्मण आनन्दो यस्य परमानन्दस्य मात्रा एकदेशः । एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुत्यन्तरात् । स एष आनन्दो यस्य मात्रा समुद्राम्भस इव विप्रुषः प्रविभक्ता यत्रैकतां गता स एष परमानन्दः स्वाभाविकोऽद्वैतत्वात् । आनन्दानन्दिनोश्चाविभागोऽत्र ॥ तदेतन्मीमांसाफलमुपसंह्रियते स यश्चायं पुरुष इति ॥ गुहायां निहितः परमे व्योम्न्याकाशादिकार्य्यं सृष्ट्वाऽन्नमयान्तं तदेवानुप्रविष्टः स य इति निर्दिश्यते । स एकोऽसावयं पुरुषे यश्चासावादित्ये यः परमानन्दः श्रोत्रियप्रत्यक्षो निर्दिष्टो यस्यैकदेशं ब्रह्मादीनि भूनानि सुखा-

---

आ॰ त्वाभिधानाद्भेदप्राप्तिं निरस्यति । आनन्दानन्दिनस्चेति । प्रत्यक्षत्वाभिधानमज्ञानसंशयादिव्यवधानाभावाभिप्रायं न तु विषयविषयिभावाभिप्रायं । अदृश्येऽनात्म्ये उदरमन्तरं कुरुत इत्यादिना निषेधादित्यर्थः । मीमांसया निरतिशयानन्दं ब्रह्माप्नोतिनिर्द्धारितं । तस्याकामहतप्रत्यक्षत्वाभिधानादभेदसिद्धिः । न हि परानन्दः परस्य प्रत्यक्षो भवति । तस्मान्निरतिशयानन्दब्रह्मैकत्वं जीवस्य ब्रह्मविदाप्नोति परमित्युपक्रान्तं मीमांसया च सिद्धमुपसंह्रियत इत्यर्थः ॥ आदित्यग्रहणस्याधिदैवकोपाधिकस्यार्थस्याविवक्षितत्वं दर्शयितुं चोद्यमुद्भावयति । नन्विति ॥ य एष

उ॰ ये शतमिन्द्रस्यानन्दाः । स एको बृहस्पतेरा-
नन्दः । श्रोत्रियस्य चाकामहतस्य । ते ये शतं

भा॰ ह्यंशमुपजीवन्ति स यश्चासावादित्ये इति स एकः । रं
मीमांसया च सिद्धमुपसंहृतो भिन्नप्रदेशस्थघटाकाशा-
काशैकत्ववत् । ननु तन्निर्देशे स यश्चायं पुरुष इत्यविशे-
षतोऽध्यात्मं न युक्तो निर्देशो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन्निति तु
युक्तः प्रसिद्धत्वात् । न पराधिकारात् । परो ह्यात्मा-
त्राधिकृतोऽदृश्येऽनात्म्ये भीषास्माद्वातः पवते सैषानन्दस्य
मीमांसेति । न ह्यकस्मादप्रकृतो युक्तो निर्देष्टुं परमात्म-
विज्ञानं च विवक्षितं । तस्मात्पर एव निर्दिश्यते स
एक इति । नन्वानन्दस्य मीमांसा प्रकृता तस्या अपि
फलमुपसंहर्त्तव्यमभिन्नः स्वाभाविक आनन्दः परमात्मैव
न विषयविषयिसम्बन्धजनित इति । ननु तदनुरूप एवायं
निर्देशः स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एक इति
भिन्ना.धकरणस्थविशेषोपमर्द्दनेन । नन्वेवमप्यादित्यविशेष-
णग्रहणमनर्थकं । नानर्थकं । उत्कर्षापकर्षापोहार्थत्वात् ।

आ॰ एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन् पुरुष इत्यादौ श्रुत्यन्तरे
मण्डलस्थदक्षिणाक्षिस्थयोरैक्यस्य प्रसिद्धत्वादिहाप्यादित्यस्थेनैक्यनि-
र्देशे दक्षिणाक्षिग्रहणं युक्तमित्यर्थः। अध्यात्ममधिदैवतं च लिङ्गा-
त्मोपासनविवक्षायां तथा स्यान्नेह तद्विवक्षितमित्याह । न पर
इति ॥ य एवं विद्वान् निरतिशयानन्दमुत्कृष्टोपाधौ प्रतिबिम्बितः
स एव निकृष्टोपाधौ शिरःपाण्यादिमति पुरुषे प्रतिबिम्बित इति
परमानन्दमपेक्ष्य समत्वं बिम्बिकयोः स्वभावैक्यं विवक्षितमित्यर्थः।

उ॰ बृंहस्पतेरानन्दाः १ स एकः प्रजापतेरानन्दः १ श्रोत्रियस्य चाकामहतस्य १ ते ये शतं प्रजापते-

---

भा॰ द्वैतस्य हि यो मूर्त्तामूर्त्तलक्षणस्योत्कर्षः सविन्नभ्यन्तरगतः स चेत्पुरुषगतविशेषोपमर्द्देन परमानन्दमपेक्ष्य समो भवति न कश्चिदुत्कर्षोऽपकर्षो वा तां गतिं गतस्येत्युभयं प्रतिष्ठां विन्दत इत्युपपन्नं। अस्ति नास्तीति अनुप्रश्नो व्याख्यातः। कार्य्यरसलाभप्राणनाभयप्रतिष्ठाभयदर्शनोपपत्तिभ्योऽस्त्येव तदाकाशादिकारणं ब्रह्मेति अपाकृतोऽनुप्रश्न एको द्वावन्यावनुप्रश्नौ विद्वदविदुषोर्ब्रह्मप्राप्त्यप्राप्तिविषयौ तत्र विद्वान् समश्नुते समश्नुत इत्यनुप्रश्नोऽन्त्यस्तदपाकरणायोच्यते। मध्यमो ऽनुप्रश्नो ऽन्त्यापकरणादेवापाकृत इति तदपाकरणाय न यत्यते। स यः कश्चिदेवं यथोक्तं ब्रह्मोत्सृज्योत्कर्षापकर्षमद्वैतं सत्यं ज्ञानमनन्तमस्मीति। एवं शब्दस्य प्रकृतपरामर्शार्थत्वात्। स किमस्माल्लोकात्प्रेत्य दृष्टादृष्टविषयसमुदायो ह्ययं लोकस्तस्मादस्माल्लोकात्प्रेत्य प्रत्यावृत्य निरपेक्षो भूत्वा एतं यथा व्याख्यातं अन्नमयमात्मान-

---

आ॰ वृत्तानुवादपूर्व्वकमुत्तरग्रन्थमवतारयति । अस्ति नास्तीति ॥ सन्दिग्धं सप्रयोजनं च विचारमर्हति। अत्र च कस्मिन्पक्षे को दोषः को वा लाभ इत्याह। किन्तत इति ॥ उभयत्रानुपपत्तिं संशयकारणमाह। यद्यन्यः स्यादिति ॥ चोद्यमुखेन संशयव्यावृत्तिं प्रयोजनमाह। यद्युभयथेत्यादिना ॥ एतदेव मम विचारारम्भकस्य स्वस्त्ययनं कल्याणं यन्मामेकत्ववादिनं त्वमात्थ ब्रूषेऽप्रतिपन्नवस्तुवादित्वादनेकत्ववादिनोऽप्येकस्य वस्तुनः सम्मतत्वा-

उ॰ रानन्दाः । स एको ब्रह्मण आनन्दः । श्रोत्रि-

भा॰ मुपसङ्क्रामति विषयजातमन्नमयात्पिण्डात्मनो व्यतिरिक्तं न पश्यति सर्व्वं स्थूलभूतमन्नमयमात्मानं पश्यतीत्यर्थः ॥ ततोऽभ्यन्तरमेतं प्राणमयं सर्व्वान्नमयात्मस्थमविभक्तं। अथैतं मनोमयं विज्ञानमयमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामति । अथाऽदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते। तत्रैतच्चिन्त्यं । कोऽयमेवंवित् कथं वा सङ्क्रामतीति। किं परस्मादात्मनोऽन्यः संक्रमणकर्त्ता प्रविभक्त उत स एवेति । किन्ततो यद्यन्यः स्याच्छ्रुतिविरोधः। तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्। अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति। न स वेद। एकमेवाद्वितीयं तत्त्वमसीति । अथ सएवानन्दमयमात्मानमुपसङ्क्रामतीति कर्म्मकर्तृत्वानुपपत्तिः। परस्यैव च संसारित्वं पराभावो वा। यद्युभयथा प्राप्तो दोषो न परिहर्त्तुं शक्यत इति व्यर्था चिन्ता। अथान्यतरस्मिन् पक्षे दोषाप्राप्तिस्तृतीये वाऽदृष्टे पक्षे स एव शास्त्रार्थ इति व्यर्थैव चिन्ता न तन्निर्द्धारणार्थत्वादर्थवत्येव चिन्ता। सत्यं प्राप्तो दोषो न शक्यः परिहर्त्तुमन्यतरस्मिंस्तृतीये वा, पक्षे ऽदृष्टेऽवधृते व्यर्था चिन्ता स्यान्न तु सोऽवधृत इति तदवधारणार्थत्वादर्थवत्येवैषा

आ॰ दनेकवस्तुवादिनश्च बहवः प्रतिपक्षाः सन्ति ममेत्यर्थतोऽपि क-ल्यायामनेकत्वस्यान्योन्याश्रयादिदोषदुष्टत्वात्पूर्व्वपक्षनिराकरणेन सिद्धान्तोपपत्तेश्चेत्यर्थः ॥ विचारारम्भमुपपाद्य सिद्धान्तमुपक्रमते। स एव तु स्यादिति ॥ औपाधिकभेदभिन्नोऽप्येवंवित्त्वतः पर एव स्यादित्यर्थः ॥ अविद्याध्यारोपिता ब्रह्मत्वव्यावृत्तिरेव

उ॰ यस्य चाकामहतस्य । स यश्चायं पुरुषे । यश्चा-

भा॰ चिन्ता । सत्यमर्थवती चिन्ता । शास्त्रावधारणार्थत्वात् । चिन्तयसि च त्वं तन्नु निर्णेष्यसि किं न निर्णेतव्यमिति वेद-वचनं न कथं तर्हि बहुप्रतिपक्षत्वात् एकत्ववादी त्वं वेदार्थ-परत्वात् बहवो हि नानात्ववादिनो वेदबाह्यास्त्वत्प्रतिपक्षा अतो ममाशङ्कां न निर्णेष्यसीत्येतदेव मे स्वस्त्ययनं यन्मा-मेकयोगिनमनेकयोगिबहुप्रतिपक्षमात्थ अतो जेष्यामि सर्व्वानारभे च चिन्तां । स एव तु स्यात्तद्भावस्य विवक्षित-त्वात् । तद्विज्ञानेन परमात्मभावो ह्यत्र विवक्षितो ब्रह्म-विदाप्नोति परमिति । न ह्यन्यस्यान्यभावापत्तिरुपपद्यते ॥ ननु तस्यापि तद्भावापत्तिरनुपपन्नैव । नाऽविद्याकृतानात्मापोहार्थत्वात् ॥ या हि ब्रह्मविद्यया स्वात्मप्राप्तिरुपदिश्यते साऽविद्याकृतस्यान्नादिविशेषात्मन आत्मत्वेनाध्यारोपितस्यानात्मनोऽपोहार्था । कथमेवमर्थतावगम्यते विद्यामात्रोपदेशात् । विद्यायाश्च दृष्टं कार्य्यमविद्यानिवृत्ति-स्तच्चेह विद्यामात्रमात्मप्राप्तौ साधनमुपदिश्यते मार्गवि-ज्ञानोपदेशवदिति चेत्तदात्मत्वे विद्यामात्रसाधनोपदेशोऽहेतुः । कस्मात् । देशान्तरप्राप्तौ मार्गविज्ञानोपदेशदर्शनात् ।

आ॰ ब्रह्मप्राप्तिर्विवक्षितेति फलवाक्यस्यैवमर्थता कथमवगम्यते न पुनरप्राप्तप्राप्तिरित्याह । कथमिति ॥ परिहरति । विद्यामात्रेति ॥ अन्यथाप्युपपत्तिं शङ्कते । मार्गेति ॥ गन्तुः स्वतो ग्रामत्वाभावेऽपि यथा मार्गज्ञानोपदेशः सार्थकस्तथा जीवस्य स्वतो ब्रह्मत्वाभावेऽपि विद्योपदेशोऽभ्यासद्वारेण ब्रह्मप्राप्ति-

भा॰ न हि ग्राम एव गन्तेति चेत्। न वैधर्म्यात्। तत्र हि ग्रामविषयं विज्ञानं नोपदिश्यते तत्प्राप्तिमार्गविषयमेवोपदिश्यते विज्ञानं न तथेह ब्रह्मविज्ञानव्यतिरेकेण साधनान्तरविषयं विज्ञानमुपदिश्यते। उक्तकर्म्मादिसाधनापेक्षं ब्रह्मविज्ञानं परप्राप्तौ साधनमुपदिश्यत इति चेन्न। नित्यत्वान्मोक्षस्येत्यादिना प्रत्युक्तत्वात्। श्रुतिश्च तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदिति कार्य्यस्य तदात्मत्वं दर्शयति। अभयप्रतिष्ठोपपत्तेश्च। यदि हि विद्यावान् स्वात्मनोऽन्यन्न पश्यति ततोऽभयं प्रतिष्ठां विन्दत इति स्याद्भयहेतोः परस्यान्यस्याभावात्। अन्यस्य चाविद्याकृतत्वे विद्ययाऽवस्तुत्वदर्शनोपपत्तिस्तद्धि द्वितीयस्य चन्द्रस्यासत्त्वं यदतैमिरिकेण चक्षुष्मता

आ॰ हेतुत्वादित्यर्थः ॥ त्वं ग्रामोऽसीति न तत्रोपदेशः अत्राभेदोपदेशः प्रतीयतेऽत उपदेशवैषम्यान्न दृष्टान्तो युक्त इत्याह । न वैधर्म्यादिति ॥ यदि विदुषः सकाशादन्य ईश्वरो भयहेतुर्नास्ति का तर्हि गतिर्व्यतिरिक्तेश्वरदर्शनस्येत्याशङ्क्याह । अन्यस्य चेति ॥ कल्पितभेदविशिष्टरूपेणेश्वरस्याविद्याकृतत्वे मिथ्यात्वे सति विद्यया तत्रावस्तुत्वदर्शनमुपपद्यते । ईश्वरो मम प्रशास्तेति मिथ्यैवैतत्तस्य मम चैकात्म्यमेव परमार्थमिति विद्वद्दृष्ट्या विशिष्टस्यासत्त्वमित्यर्थः। दृष्टान्तवैषम्यं शङ्कते। नैवमिति ॥ यथा चन्द्रैकत्वदर्शनात् द्वितीयचन्द्रो न दृश्यते नैवं ब्रह्मविदा दृश्यते व्यतिरिक्तेश्वरः। प्रतिनियतप्रपञ्चावभासस्य भोजनादिप्रवृत्त्यनुपपत्त्या जीवन्मुक्तस्याप्यभ्युपगमात्प्रपञ्चनियमस्य चेश्वराधीनत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । यद्यपि जागरे व्यतिरेकाभासदर्शनं विदुषस्तथापि न तद्भयकारणं नहि मायावी स्वविरचितव्याघ्राभासा-

उ॰ अस्माँल्लोकात्प्रेत्य । एतमन्नमयमात्मानमुपस-

भा॰ न गृह्यते नैवं गृह्यत इति चेन्न सुषुप्तसमाहितयोरग्रहणात्। सुषुप्तेऽग्रहणमत्याशक्तवदिति चेन्न। सर्व्वाग्रहणात्। जाग्रत्स्वप्नयोरन्यस्य ग्रहणात्सत्त्वमेवेति चेत् नाविद्याकृतत्वात्। जाग्रत्स्वप्नयोर्यदन्यग्रहणं जाग्रत्स्वप्नयोस्तदविद्याकृतमविद्याभावे ऽभावात्। सुषुप्तेऽग्रहणमप्यविद्याकृतमिति चेन्न। स्वाभाविकत्वात्। द्रव्यस्य हितत्वमविक्रियापरानपेक्षत्वात्। विक्रियावत्त्वं परापेक्षत्वात्। न हि कारकापेक्षं वस्तुनस्तत्त्वं सतो विशेषः कारकापेक्षो विशेषस्य विक्रिया। जाग्रत्स्वप्नयोश्च ग्रहणं विशेषः। यद्धि यस्यान्यापेक्षं स्वरूपं तत्तस्य तत्त्वं यदन्यापेक्षं न तत्तत्त्वं। अन्याभावेऽभावात्। तस्मात्स्वाभाविकत्वाज्जाग्रत्स्वप्नवन्न सुषुप्ते विशेषः। येषां

आ॰ द्विभेति॥ अविदुषोऽपि व्यतिरेकदर्शनं न सदातनमित्याह। न सुप्तेति॥ सुषुप्ते व्यतिरेकाग्रहणमसत्त्वसाधकं न भवतीत्याह। सुषुप्त इति॥ यथा इषुकार इष्वासक्तमनास्तया तद्व्यतिरिक्तं विद्यमानमपि न पश्यति तथा सुषुप्तेऽपि निरततया सुखासक्ततया सदपि द्वितीयं न पश्यति नत्वभावादित्यर्थः॥ अन्यासक्तस्य तद्व्यतिरिक्तादर्शनेऽपि तदर्शनमेवास्ति सुषुप्तेऽपि न किञ्चिदज्ञासिषमिति प्रत्ययात्सुखस्याप्यात्मतादात्म्यादज्ञानस्य च व्यतिरिक्तत्वानिर्वचनादतत्त्वात्त्विकद्वितीयाभावादेवाग्रहणमित्याह। न सर्व्वाग्रहणादिति॥ सुषुप्ते चेदनुपलम्भादसत्त्वं तर्हि जाग्रत्स्वप्नयोरुपलम्भाद्द्वैतस्य सत्त्वं किं न स्यादित्याह। जाग्रदिति॥ अनात्मन्यात्मत्वादिबुद्धिरविद्या तद्भावे एव द्वैतोपलम्भात्तोपलम्भमात्रं सत्त्वसाधकमन्यथा शुक्तिरूप्यादेरपि सत्त्वप्रसङ्गादित्याह॥ नाविद्येति॥ पूर्व्ववाद्याह। सुषुप्तेति॥ सुषुप्ते द्वितीयस्याग्रहणमपि स्व-

उ॰ क्रामति । एतं प्राणमयमात्मानमुपसङ्क्रामति ।

भा॰ पुनरीश्वरोऽन्य आत्मनः कार्य्यश्चान्यस्तेषां भयानिवृत्ति-
र्भयस्यान्यनिमित्तत्वात् सतश्चान्यस्यात्महानानुपपत्तिः ।
न चासत आत्मलाभः । सापेक्षस्यान्यस्य भयहेतुत्वमिति
चेन्न । तस्यापि तुल्यत्वात् । यद्धर्माद्यनुसाहायीभूतं नित्य-
मनित्यं वा निमित्तमपेक्ष्यान्यद्भयकारणं स्यात्तस्यापि
तथाभूतस्यात्महानाभावाद्भयानिवृत्तिरात्महाने वा
सदसतोरितरेतरापत्तौ सर्व्वत्रानाश्वास एवैकत्वपक्षे पुनः
सन्निमित्तस्य संसारस्याऽविद्याकल्पितत्वाददोषः । तैमि-
रकदृष्टस्य हि द्वितीयचन्द्रस्य नात्मलाभो नाशो वास्ति ।
विद्याविद्ययोस्तद्धर्मत्वमिति चेन्न । प्रत्यक्षत्वात् । विवेकावि-
वेकौ रूपादिवत् प्रत्यक्षावुपलभ्येतेऽन्तःकरणस्थौ । न हि

आ॰ रूपाविद्याकृतं न तु भेदाभावनिबन्धनमतो यदुक्तं सुषुप्ते सर्व्वा-
त्मकब्रह्मभूतो जीवः स्वव्यतिरिक्तमभावादेव न पश्यतीति तद-
सदित्यर्थः । सतोऽपि द्वितीयस्याविद्यावशादग्रहणमिति कोऽर्थः
किं ग्रहणः प्रागभावो जायते उताप्रकाशारोपः किं वाऽग्रहणा-
काराविकृतस्वरूपावस्थानं । नाद्यः । प्रागभावस्यानादित्वाभ्युपग-
मात् । न द्वितीयः । परैर्द्वितीयस्याः स्वप्रकाशतास्वाभाव्याभ्युपगमेना-
प्रकाशारोपानभ्युपगमात् प्रकाशारोपे च सर्व्वस्य स्वप्रकाशब्रह्मा-
त्मतायाः अभ्युपगन्तव्यत्वेनास्मत्समीहितसिद्धिप्रसङ्गात् ॥ न तृतीय
इत्याह । न स्वाभाविकत्वादिति ॥ अविकृतस्वरूपावस्थानं नावि-
द्याकार्य्यमनागन्तुकत्वादित्यर्थः ॥ एतत् स्फुटयति । इहस्य चोत्या-
दिना ॥ सर्व्वाचं इदमुच्यते स्वातन्त्र्यसिद्ध्यभिप्रायेण न वैशेषिका-
भिप्रायेण क्रियावद्गुणवत्समवायिकारणं द्रव्यं मानाभावादिति
द्रष्टव्यं । अविक्रियेति विक्रियाभावोपलक्ष्यं स्वरूपमनपेक्षसिद्धि-

उ॰ एतं मनोमयमात्मानमुपसङ्क्रामति । एतं विज्ञा-

भा॰ रूपस्य प्रत्ययस्य सतो द्रष्टृधर्म्मत्वं । अविद्या च स्वानुभवेन रूप्यते मूढोऽहमविविक्तं मम विज्ञानमिति तथा विद्याविवेकोऽनुभूयते । उपदिशन्ति चान्येभ्य आत्मनो विद्यां बुद्धा । तथा चान्येऽवधारयन्ति तस्मान्नामरूपपक्षस्यैव विद्याविद्ये नामरूपे च नात्मधर्म्मौ नामरूपयोर्निर्वाहिते यदन्तरा तद्ब्रह्मेति श्रुत्यन्तरात् । ते च पुनर्नामरूपे सवितर्य्यहोरात्रे इव कल्पिते न परमार्थतो विद्यमानेऽभेदे एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्क्रामतीति कर्म्मकर्तृत्वानुपपत्तिरिति चेन्न । विज्ञानमात्रत्वात्सङ्क्रमणस्य । न जलूकादिवत्सङ्क्रमणमिहोपदिश्यते किं तर्हि विज्ञानमात्रं सङ्क्रमणश्रुतेरर्थः । ननु मुख्यमेव सङ्क्रमणं श्रूयते उपसङ्क्रामतीति

आ॰ त्वादित्यर्थः । ग्रहणादिविक्रिया न स्वाभाविकी परापेक्षत्वात् स्फटिकलोहित्यवदित्यर्थः ॥ यदुक्तमनपेक्षसिद्धत्वादविक्रियत्वमिति तत् स्फुटयति । यद्धीति ॥ एवं स्वमते चित्स्वाव्यतिरिक्तेश्वरस्य भयहेतोरभावादभयं विदुषः सम्भवतीत्युपपाद्य द्वैतिपक्षे तदसम्भवमाह । येषामिति ॥ सतोऽन्यस्य स्वरूपे स्थिते नष्टे वा नाभूद्ध्वंसो व्याघातात्तदवस्थानाच्च ॥ तद्ध्वंसत एव भयस्योत्पादेऽभयप्राप्तिर्भविष्यतीत्याशङ्क्याह । नचासत इति ॥ व्यतिरिक्तेश्वरस्य सत्तामात्रेण न भयहेतुत्वं किन्तु प्राणिकृतधर्म्माद्यपेक्षस्य तु तदभावादभयं भविष्यतीत्याशङ्क्य नैतत्साङ्ख्येन वाच्यं । अधर्म्मादेरपि सतस्तेनात्यन्तासत्त्वानङ्गीकारान्नैयायिकादिमतेऽपि सति हेतौ कार्य्यात्यन्ताभावस्य दुरवधारणत्वात्तेनापि वाच्यमित्याह । न तस्यापीति ॥ किञ्च सचेदसत्त्वमापद्यते अधर्म्मादिस्तर्ह्यात्मन्यपि कः प्रत्याशस्तस्मात्स्वभाववैपरीत्यं सतोऽसत्त्वागमनं कस्यापि

उ॰ नमयमात्मानमुपसङ्क्रामति । एतमानन्दमयमा-

भा॰ चेन्न। अन्नमयेऽदर्शनात्। न ह्यन्नमयमुपसङ्क्रामतो बाह्या-
दस्माज्जलूकावत्सङ्क्रमणं दृश्यतेऽन्यथा वा ॥ मनोमयस्य
वहिर्निर्गतस्य विज्ञानमयस्य वा पुनः प्रत्यावृत्यात्मसङ्क्रम-
णमिति चेन्न । स्वात्मनि विक्रियाविरोधादन्योऽन्नमयमुप-
सङ्क्रामतीति प्रकृत्य मनोमयो विज्ञानमयो वा स्वात्मान-
मेवोपसङ्क्रामतीति विरोधः स्यात्। तथा नानन्दमय-
स्यात्मसङ्क्रमणमुपपद्यते। तस्मान्न प्राप्तिः सङ्क्रमणं नाप्यन्न-
मयादीनामन्यतमकर्तृकं पारिशिष्यादन्नमयाद्यानन्द-
मयान्तात्मव्यतिरिक्तकर्तृकं ज्ञानमात्रञ्च सङ्क्रमणमुपपद्यते
ज्ञानमात्रत्वे चानन्दमयान्तस्यैव सर्व्वान्तरस्याकाशाद्य-
न्नमयान्तं कार्य्यं सृष्ट्वाऽनुप्रविष्टस्य हृदयगुहाभिसम्बन्धाद-
न्नमयादिष्वनात्मस्वात्मविभ्रमासङ्क्रमणात्मविवेकज्ञानोत्प-

आ॰ मते न घटत इत्याह। सदसतोरिति ॥ स्वमतं निगमयति।
एकत्वमस्त्र इति ॥ अविद्याकल्पितं भयं विद्यया निवर्त्तत
इति वदतो विद्याविद्ययोरात्मधर्म्मत्वमिष्टं ततो धर्म्मोत्पाद-
विनाशयोर्विकारित्वमनित्यत्वं च प्रसज्येतेति शङ्कते। विद्या-
विद्ययोरिति ॥ कल्पितयोर्विद्याविद्ययोरात्मनि भयाभयहेतु
त्वसम्भवान्नात्मधर्म्मत्वे प्रमाणमस्ति प्रत्युत वेद्यत्वाद्रूपादिवदात्म-
धर्म्मत्वं नास्तीत्यनुमातुं शक्यत इत्याह। न प्रत्यक्षत्वादिति ॥
चिन्मात्रतत्त्वानादिरनिर्वाच्याविद्यान्तःकरणरूपेण परिणमते
तथान्तःकरणं तामससात्त्विकावस्थाभेदेन भ्रान्तिसम्यक्ज्ञाना-
कारेण परिणमते तस्मिन् प्रतिबिम्बितश्चिधातुः स्वोपाधिधर्म्मैणैव
भ्रान्तः सम्यग्दर्शीति च व्यवह्रियते न तत्त्वतो विद्याविद्या-
वत्त्वमित्याह। तेन युक्तरिति ॥ उक्तन्यायेन ब्रह्मवित्तो

उ॰ त्मानमुपसङ्क्रामति तदप्येष श्लोको भवति ॥
इत्यष्टमोऽनुवाकः ॥ ८ ॥

भा॰ त्या विनश्यति तदेतस्मिन्नविद्याविभ्रमनाशे सङ्क्रमणशब्द उपचर्य्यते न ह्यन्यथा सर्व्वगतस्यात्मनः सङ्क्रमणमुपपद्यते वस्त्वन्तराभावाच्च। न च स्वात्मन एव सङ्क्रमणं। न हि जलूकात्मानमेव सङ्क्रामति। तस्मात्सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति यथोक्तलक्षणात्मप्रतिपत्त्यर्थमेव बहुभवनसर्गप्रवेशरसभयाभयसङ्क्रमणादिपरिकल्प्यते ब्रह्मणि संव्यवहारादिविषये न तु परमार्थतो निर्विकल्पे ब्रह्मणि कश्चिदपि विकल्प उपपद्यते। तमेतं निर्विकल्पमात्मानमेवं क्रमेणोपसङ्क्रम्य विदित्वा न बिभेति कुतश्चनाभयं प्रतिष्ठां विन्दत इत्येतस्मिन्नर्थेऽप्येष श्लोको भवति। सर्व्वस्यैवास्य प्रक-

---

आ॰ ब्रह्माभिन्न इत्युक्तं॥ तच्च परोक्तमुद्भाव्य निरस्यति! अभेद-इत्यादिना॥ नानन्दमयः परमात्मा नच तत्र प्रवेशः सङ्क्रमणं किन्तु अविषयब्रह्मात्मताज्ञानेनानन्दमयस्यात्मतया भ्रान्तिदृष्टीतस्यातिक्रमणं बाधोऽत्र विवक्षित इत्यर्थः। अन्यथा वेति॥ नीडे पक्षिप्रवेशवदित्यर्थः॥ यद्यप्यन्नमये मुख्यं सङ्क्रमणं न सम्भवति तथापि मनोबुद्ध्योर्बहिर्विषये प्रवृत्तयोस्ततो व्यावृत्य स्वरूपेऽवस्थानं सङ्क्रमणं दृष्टं तथा दुःखिन आनन्दमयस्य स्वरूपेऽवस्थानं सङ्क्रमणं भविष्यतीत्याह। मनोमयस्येति॥ स्वरूपावस्थानस्यानागन्तुकत्वात्क्रमविरोधाच्च न तन्मुख्यसङ्क्रमणमित्याह। नेति॥ ज्ञानमात्रत्वे वा सङ्क्रमणस्य किं फलतीत्यत आह। ज्ञानमात्रत्वे चेति॥ मुख्यासम्भवे गौणार्थग्रहणं न्याय्यमेवातोऽधिष्ठानयाथात्म्यप्रतिषेधविशिष्टस्याध्यस्तस्य बाधनमेव सङ्क्रमणं फलतीतिभावः॥ इतश्च तन्मुख्यं सङ्क्रमणमन्वेषणीयमित्याह। वस्तु-

उ॰ यतो वाचो निवर्तन्ते । अप्राप्य मनसा सह ।
आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् । न बिभेति कुतश्चनेति । तꣳ ह वाव न तपति । किमहꣳ साधु नाकरवं । किमहं पापमकरवमिति । स य एवं विद्वानेते आत्मानꣳ स्पृणुते । उभे ह्येवैष एते आत्मानꣳ स्पृणुते । य एवं वेद ।

भा॰ एतस्यानन्दवल्ल्यर्थस्य सङ्क्षेपतः प्रकाशनायैष मन्त्रो भवति ॥

इत्यष्टमोऽनुवाकः ॥ ८ ॥

यतो यस्मान्निर्विकल्पाद्यथोक्तलक्षणादद्वयानन्दादात्मनो वाचोऽभिधानानि द्रव्यादिसविकल्पवस्तुविषयाणि वस्तुसामान्यान्निर्विकल्पेऽद्वयेऽपि ब्रह्मणि प्रयोक्तृभिः प्रकाशनाय प्रयुज्यमानानि अप्राप्याप्रकाश्यैव निवर्तन्ते । स्वसामर्थ्याद्धीयन्ते । मन इति प्रत्ययो विज्ञानं । तच्च यत्राऽभिधानं प्रवृत्तमतीन्द्रियाद्यर्थे तदन्वेव प्रवर्त्तते प्रकाशनाय । यत्र विज्ञानं तत्र वाचः प्रवृत्तिः । तस्मात्सहैव वाङ्मनसयोरभिधानप्रत्यययोः प्रवृत्तिः सर्व्वत्र । तस्माद्ब्रह्मप्रकाशनाय सर्व्वथा प्रयोक्तृभिः प्रयुज्यमाना अपि वाचो यस्मादप्रत्ययविषयादनभिधेयाददृश्यादिविशेषणात्सहैव

आ॰ न्तराभावाच्चेति ॥ सङ्क्रमणस्यौपचारिकत्वं व्याख्याय प्रकरणस्य महातात्पर्य्यमुपसंहारश्लोकेनाह । तस्मादिति ॥ इत्यष्टमोऽनुवाकः ॥ ८ ॥

साध्वसाधुनी न स्वः प्रकाशेते चेति सत्प्रकाशमात्रमात्मतत्त्वमेव तयोः स्वरूपं ततोऽतिरिक्तं पदार्थानर्थहेतुत्वं नामविशेषरूपं

उ॰ इत्युपनिषत् ॥ इति नवमोऽनुवाकः ॥ ९ ॥
ब्रह्मविदिदमयमिदमेकविꣳशतिरन्नादन्नरसमया-
दन्नात्प्राणो व्यानोऽपान आकाशः पृथिवी
पुच्छꣳ षड्विꣳशतिः प्राणं यजुर्ऋक्सामादेशो-
ऽथर्वाङ्गिरसः पुच्छं द्वाविꣳशतिर्यतश्रद्धर्तꣳ सत्यं
योगो महोऽष्टादशविज्ञानं प्रियं मोदः प्रमोद

भा॰ मनसा विज्ञानेन सर्व्वप्रकाशनसमर्थेन निवर्तन्ते। तं ब्रह्मण आनन्दं श्रोत्रियस्याऽवृजिनस्याऽकामहतस्य सर्व्वैषणाविनिर्मुक्तस्यात्मभूतं विषयविषयिसम्बन्धविनिर्मुक्तं स्वाभाविकं नित्यमविभक्तं परमानन्दं ब्रह्मणो विद्वान् यथोक्तेन विधिना न बिभेति कुतश्चन निमित्ताभावात्। नहि तस्माद्विदुषोऽन्यद्वस्त्वन्तरमस्ति वस्तु भिन्नं। यतो बिभेति अविद्यया यदोदरमन्तरं कुरुते। अथ तस्य भयं भवतीति ह्युक्तं। विदुषश्चाविद्याकार्य्यस्य तैमिरिकदृष्टद्वितीयाचन्द्रवन्नाशाद्भयनिमित्तस्य न बिभेति कुतश्चनेति युज्यन्ते। मनोमये चोदाहृतो मन्त्रो मनसो ब्रह्मविज्ञानसाधनत्वात्। तत्र ब्रह्मत्वमध्यारोप्य तत्स्तुत्यर्थं न बिभेति कदाचनेति भयमात्रं प्रतिषिद्धमिहाद्वैतविषये न बिभेति कुतश्चनेति भयनिमित्तमेव प्रतिषिध्यते। नन्वस्ति भयनिमित्तं साध्व-

---

आ॰ सत्र वस्तु सत्प्रकाशान्यत्वे नासत्त्वादप्रकाशमानत्वाच्चेत्यभिप्रेत्याह। स्वेन विप्रेमरूपेणेति॥ आत्मैवाविद्यया साध्वसाधुरूपेण प्रतिपन्न आसीत् इदानीन्तु ये साध्वसाधुनी अर्थानर्थहेतू बभूवतुस्ते

उ॰ आनन्दो ब्रह्म पुच्छं द्वाविꣳशतिरसन्नेवाथाष्टा-
विꣳशतिरसत्षोऽश भीषास्मान्मानुषो मनुष्यग-
न्धर्वाणां देवगन्धर्वाणां पितॄणां चिरलोकलोका-
नामाजानजानां कर्म्मदेवानां ये कर्म्मणा देवा-
नामिन्द्रस्य बृहस्पतेः प्रजापतेर्ब्रह्मणः स यश्च
सङ्क्रामत्येकपञ्चाशद्यतः कुतश्च नैतमेकादश नव ॥

भा॰ करणं पापक्रिया च। नैवं कथमित्युच्यते एतं यथोक्तमेवंविदं ह वावेत्यवधारणार्थौ। न तपति नोद्वेजयति नात्यन्तं तापयति। कथं पुनः साध्वकरणं पापक्रिया च न तपतीत्युच्यते। किं कस्मात्साधु शोभनं कर्म्म नाकरवं न कृतवानस्मीति पश्चात्सन्तापो भवत्यासन्ने मरणकाले। तथा किं कस्मात्पापं प्रतिषिद्धं कर्म्माकरवं कृतवानस्मीति च नरकपतनादिदुःखभयात्तापो भवति। त एते साध्वकरणपापक्रिये एवमेनं न तपतो यथाऽविद्वांसं तपतः। कस्मात्पुनर्विद्वांसं न तपत इत्युच्यते। स य एवंविद्वानेते साध्वसाधुनी तापहेतु इत्यात्मानं स्पृणुते प्रीणयति बलयति वा परमात्मभावेनोभे पश्यतीत्यर्थः। उभे पुण्यपापे हि यस्मादेवमेष विद्वानेते आत्मानमात्मरूपेणैव पुण्यपापे स्वेन शेषरूपेण

आ॰ आत्मैवेति ज्ञानेन स्वात्मानं साध्वसाधुकरणेन प्रीणयत्येव लोकदृष्ट्या निष्पाद्यमाने पुण्यपापे दृष्ट्वा। दृश्यते च विद्वान् न बिभेतीत्याह। स्पृणुत एवेति ॥ इति नवमोऽनुवाकः ॥ ९ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगव-

ऊ॰ सह नाववतु । माविद्विषावहै । ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः । ब्रह्मविद्य एवं वेदेत्युपनिषत् ॥ इति ब्रह्मानन्दवल्ली ॥ ॥ ॐ तत्सत् ॥

हरिः ॐ ॥ सहनाववतु । सह नौ भुनक्तु । सह वीर्य्यं करवावहै । तेजस्वि नावधीतमस्तु मा विद्विषामहै । ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

भा॰ पूर्न्ये कृत्वा आत्मानं स्पृणुत एव। को य एवंवेद यथोक्तमद्वैतमानन्दं ब्रह्म वेद तस्यात्मभावेन दृष्टे पुण्यपापे निर्वीर्य्यतापके जन्मारम्भके न भवत इतीयमेवं यथोक्ताऽस्यां वल्ल्यां ब्रह्मविद्योपनिषत्सर्व्वाभ्यो विद्याभ्यः परमरहस्यं दर्शितमित्यर्थः। परं श्रेयोऽस्यां निषस्रमिति ॥ इति नवमोऽनुवाकः ॥ ९ ॥ इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्य्य श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य श्रीशङ्करभगवतः कृतौ तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्ये ब्रह्मानन्दवल्ली नाम द्वितीयोध्यायः ॥२॥

ॐ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म आकाशादिकार्य्यमन्नमयान्तं सृष्ट्वा तदेवानुप्रविष्टं विशेषवदिवोपलभ्यमानं यस्मात्तस्मात्सर्व्वकार्य्यविलक्षणमदृश्यादिधर्म्मकमेवानन्दं तदेवाहमिति विजानीयादनुप्रवेशस्य तदर्थत्वात् तस्यैवं विजानतः

आ॰ दानन्दज्ञानविरचिते तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्यटीकायां ब्रह्मानन्दवल्ली नाम द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥ ॐ तत्सत् ॥

वृत्तानुवादपूर्व्वकमुत्तरवल्लीसम्बन्धमाह । सत्यं ज्ञानमित्यादिना । तप इति पदार्थविवरणं वाक्यार्थज्ञानसाधनमित्यर्थः ।

उ॰ भृगुर्वै वारुणिः । वरुणं पितरमुपससार ।
अधीहि भगवो ब्रह्मेति । तस्मा एतत्प्रोवाच ।
अन्नं प्राणं चक्षुः श्रोत्रं मनो वाचमिति । तꣳ
होवाच । यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते ।

भा॰ शुभाशुभ कर्म्मणी जन्मान्तरारम्भके न भवत इत्येवमानन्दवल्ल्यां विवचितोऽर्थः। परिसमाप्ता च ब्रह्मविद्या। अतः परं ब्रह्मविद्यासाधनं तपो वक्तव्यमन्नमयादिविषयाणि चोपासनान्युक्तानीत्यतः पूर्व्ववच्छान्तिपाठपूर्व्वकमिदमारभ्यते। आख्यायिकाविद्यास्तुतये प्रियाय पुत्राय पित्रोक्तेति भृगुर्वै वारुणिः। वैशब्दः प्रसिद्धानुस्मारको भृगुरित्येवंनामा प्रसिद्धोऽनुस्मार्य्यते। वारुणिर्वरुणस्यापत्यं वारुणिर्वरुणं पितरं ब्रह्म विजिज्ञासुरुपससारोपगतवान् अधीहि भगवो ब्रह्मेत्यनेन मन्त्रेण। अधीह्यध्यापय कथय। स च पिता विधिवदुपसन्नाय तस्मै पुत्रायैतद्वचनं प्रोवाचान्नं प्राणं चक्षुः श्रोत्रं मनो वाचमिति। अन्नं शरीरं तदभ्यन्तरञ्च प्राणमन्तरमुपलब्धिसाधनानि चक्षुः श्रोत्रं मनो वाचमित्येतानि ब्रह्मोपलब्धौ द्वाराण्युक्तवान्। उक्त्वा च

आ॰ अधीहीत्यध्यापय स्मारय। इक्स्मरणे इति धातुपाठादित्यर्थः। ब्रह्मोपलब्धाविति लच्यत्वमर्थविवेकाय द्वाराणि शरीरादिचेष्टाऽन्यथानुपपत्त्या हि साक्षिभूतश्चिज्ज्ञातुर्विविच्यत इति भावः। न केवलमर्थज्ञानं वाक्यार्थज्ञानसाधनं किन्तु तत्पदार्थज्ञानमपीत्यभिप्रेत्य तदर्थस्य ब्रह्मणो लक्षणमुक्तवानित्यर्थः। यावच्छेष-

उ० येन जातानि जीवन्ति । यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्मेति । स तपोऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा ॥ इति प्रथमोऽनुवाकः ॥ १ ॥

अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात् । अन्नाद्ध्येव खल्वि-

भा० द्वारभूतान्येतान्यन्नादीनि तं भृगुं होवाच । ब्रह्मणो लक्षणं किन्तत् यतो यस्माद्वै इमानि ब्रह्मादीनि स्तम्बपर्य्यन्तानि भूतानि जायन्ते । येन च जातानि जीवन्ति प्राणान्धारयन्ति वर्द्धन्ते । विनाशकाले च यत्प्रयन्ति यद्ब्रह्म प्रतिगच्छन्ति अभिसंविशन्ति तादात्म्यमेव प्रतिपद्यन्ते उत्पत्तिस्थितिलयकालेषु यदात्मतां न जहाति भूतदेहं तद्ब्रह्मणो लक्षणं। तद्ब्रह्म विजिज्ञासस्व विशेषेण ज्ञातुमिच्छस्व। यदेवं लक्षणं ब्रह्म तदन्नादिद्वारेण प्रतिपद्यस्वेत्यर्थः । श्रुत्यन्तरञ्च प्राणस्य प्राण उत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्नस्यान्नं मनसो मनो ये विदुस्ते निचिक्युर्ब्रह्म पुराणमग्र्यमिति । ब्रह्मोपलब्धौ द्वाराण्येतानि दर्शयति । स भृगुर्ब्रह्मोपलब्धिद्वाराणि ब्रह्मलक्षणं च श्रुत्वा पितुस्तप एव ब्रह्मोपलब्धिसाधनत्वेनाऽतप्यत तप्तवान् । कुतः पुनरनुप-

---

व्या० क्तैरिति पदार्थोपलक्षणस्यैवाभिधानादखण्डवाक्यार्थस्याप्रतिपादनात् पदार्थभेदज्ञानाच्च पुरुषार्थसम्भवदुदरमन्तरं कुरुत इति निन्दितत्वादतो वाक्यार्थावगतिपर्य्यन्तं तात्पर्य्येण लक्ष्यपदार्थविवरणमात्रत्वानुष्ठितवानित्यर्थः ॥ स तपस्तप्त्वेति कुत्रेदं पित्रोक्तं लक्षणं परिपूर्णं भवत्वित्येकाग्रेण चेतसा पर्य्यालोच्यान्नं ब्रह्मेति व्यजानात् । अद्यते भुज्यते सर्व्वैरिति सर्व्वप्रतिपत्तिसा-

उ॰ मानि भूतानि जायन्ते । अन्नेन जातानि जीवन्ति । अन्नं प्रयन्त्यभिसंविशन्तीति । तद्विज्ञाय । पुनरेव वरुणं पितरमुपससार । अधीहि भगवो ब्रह्मेति । तꣳ होवाच । तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व । तपो ब्रह्मेति । स तपोऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा ॥ द्वितीयोऽनुवाकः ॥ २ ॥

भा॰ दिष्टस्यैव तपसः साधनत्वप्रतिपत्तिर्भृगोः सावशेषोक्तेरन्नादिब्रह्मणः प्रतिपत्तौ द्वारं लक्षणं च यतो वा इमानि भूतानीत्युक्तवान्। सावशेषं हि तत्साक्षाद्ब्रह्मणो निर्देशात्। अन्यथा हि स्वरूपेणैव ब्रह्म निर्देष्टव्यं जिज्ञासवे पुत्रायेदमित्थंरूपं ब्रह्मेति। न चैवं निरदिशत् किन्तर्हि सावशेषमेवोक्तवान्। अतोऽवगम्यते नूनं साधनान्तरमप्यपेक्षते पिता ब्रह्मविज्ञानं प्रतीति। तयोर्विशेषप्रतिपत्तिस्तु सर्व्वसाधकतमत्वात्सर्व्वेषां हि नियतसाध्यविषयाणां साधनानां तप एव साधकतमं। साधनमिति हि प्रसिद्धं लोके। तस्मात् पित्रानुपदिष्टमपि ब्रह्मविज्ञानसाधनत्वेन तपः प्रतिपेदे भृगुः। तच्च तपो बाह्यान्तःकरणसमाधानं तद्द्वारकत्वात् ब्रह्मप्रतिपत्तेः। मनसश्चेन्द्रियाणाञ्चैकाग्र्यं परमं तपः तज्ज्यायः। सर्व्वधर्म्मेभ्यः स धर्म्मः पर उच्यत इति स्मृतेः।

आ॰ धारयं स्थूलदेहकारयं भूतपञ्चकं विराट्सञ्ज्ञकमन्नशब्देनोच्यते। तस्य स्थूलभौतिककारणत्वात्। यतो वा इमानीति लक्षणस्य तत्र योजयितुं शक्यत्वात्तद्ब्रह्मेति प्रतिपन्नवानित्यर्थः।

उ॰ प्राणो ब्रह्मेति व्यजानात्। प्राणाद्ध्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते। प्राणेन जातानि जीवन्ति। प्राणं प्रयन्त्यभिसंविशन्तीति। तद्विज्ञाय। पुनरेव वरुणं पितरमुपससार। अधीहि भगवो ब्रह्मेति। तꣳ होवाच। तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व। तपो ब्रह्मेति। स तपोऽतप्यत। स तपस्तप्त्वा॥ तृतीयोऽनुवाकः॥ ३॥

मनो ब्रह्मेति व्यजानात्। मनसो ह्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते। मनसा जातानि

भा॰ स च तपस्तप्त्वा अन्नं ब्रह्मेति व्यजानाद्विज्ञातवान्। तद्धि यथोक्तलक्षणोपेतं। कथं। अन्नाद्ध्येव खल्विमानि भूतानि जायन्तेऽन्नेन जातानि जीवन्ति अन्नं प्रयन्ति अभिसंविशन्तीति। तस्माद्युक्तमन्नस्य ब्रह्मत्वमित्यभिप्रायः। स एवं तपस्तप्त्वाऽन्नं ब्रह्मेति विज्ञाय लक्षणेनोपपत्त्या च पुनरेव संशयमापन्नो वरुणं पितरमुपससार अधीहि भगवो ब्रह्मेति। कः पुनः संशयहेतुरस्येत्युच्यते। अन्नस्योत्पत्तिदर्शनात्तपसः पुनः पुनरुपदेशः साधनातिशयत्वावधारणार्थः। यावद्ब्रह्मणो लक्षणं निरतिशयं न भवति यावच्च जिज्ञासा न

आ॰ विराज उत्पत्तिदर्शनाच्छ्रुतिस्मृतिषु लक्ष्यां तत्र सम्पूर्णां न भवतीति पुनस्तपोऽतप्यत विचार्य्यं च तत्कारणं क्रियाशक्तिविषयतया प्राणशब्दलक्ष्यं हिरण्यगर्भं सङ्कल्पाध्यवसायशक्तिविशिष्टतया च मनोविज्ञानशब्दलक्ष्यं ब्रह्मेति व्यजानात्तस्यापि कार्य्यत्वाल्लक्षणं न भवतीति विचार्य्यं तत्कारणं

उ॰ जीवन्ति । मनः प्रयन्त्यभिसंविशन्तीति । तद्विज्ञाय । पुनरेव वरुणं पितरमुपससार । अधीहि भगवेा ब्रह्मेति । तꣳ होवाच । तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व । तपेा ब्रह्मेति । स तपेाऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा ॥ चतुर्थोऽनुवाकः ॥ ४ ॥

विज्ञानं ब्रह्मेति व्यजानात् । विज्ञानाद्ध्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते । विज्ञानेन जातानि जीवन्ति । विज्ञानं प्रयन्त्यभिसंविशन्तीति । तद्विज्ञाय । पुनरेव वरुणं पितरमुपससार । अधीहि भगवेा ब्रह्मेति । तꣳ होवाच । तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व । तपेा ब्रह्मेति । स तपेाऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा ॥ पञ्चमोऽनुवाकः ॥ ५ ॥

भा॰ निवर्त्तते तावत्तप एव ते साधनं। तपसा एव ब्रह्म जिज्ञासस्वेत्यर्थः । ऋज्वन्यत् । एवं तपसा विशुद्धात्मा प्राणादिषु साकल्येन ब्रह्मलक्षणमपश्यञ्छनैः शनैरनुप्रविश्यान्तरतममानन्दं ब्रह्म विज्ञातवांस्तपसा एव साधनेन भृगुस्तस्माद्ब्रह्मविजिज्ञासुना वाह्यान्तःकरणसमाधानलक्षणं परमं तपः साधनमनुष्ठेयमिति प्रकरणार्थः ॥

व्या॰ स्वातन्त्र्येण निश्चित्य सर्वैः प्रार्थ्यमानतयानन्दशब्दवाच्यं मायाविशिष्टं ब्रह्मेति विज्ञाय विशिष्टस्याविशिष्टान्तरात्मत्वानुपपत्तेः कारणत्वोपलक्षितं विशुद्धानन्दं ब्रह्मेति विज्ञातवानित्यर्थः ॥

उ॰ आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात् । आनन्दाद्ध्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते । आनन्देन जातानि जीवन्ति । आनन्दं प्रयन्त्यभिसंविशन्तीति । सैषा भार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योमन्प्रतिष्ठिता । स य एवं वेद प्रतितिष्ठति ।

भा॰ अधुनाऽऽख्यायिकातोऽपसृत्य श्रुतिः स्वेन वचनेनाख्यायिकानिर्वर्त्त्यमर्थमाचष्टे । सा एषा भार्गवी भृगुणा विदिता वरुणेन प्रोक्ता वारुणी विद्या परमे व्योमन् हृदयाकाशगुहायां परमानन्देऽद्वैते प्रतिष्ठिता परिसमाप्ता अन्नमयादात्मनोऽधिप्रवृत्ता । एवमन्योऽपि तपसा एव साधनेन । अनेनैव क्रमेणानुप्रविश्यानन्दं ब्रह्म वेद । स एवं विद्याप्रतिष्ठानात्प्रतितिष्ठत्यानन्दे परमे ब्रह्मणि ब्रह्मैव भवतीत्यर्थः । दृष्टञ्च फलं तस्योच्यते । अन्नवान्प्रभूतमन्नमस्य विद्यत इत्यान्नवान् । सत्तामात्रेण तु सर्व्वो ह्यन्नवानिति विद्याया विशेषो न स्यात् । एवमन्नमत्तीत्यान्नादो दीप्ताग्निर्भवतीत्यर्थः । महान् भवति । केन महत्त्वमित्यत आह । प्रजया

व्या॰ प्रभूतत्वविशेषणं न श्रुतं कथं निक्षिप्यत इत्याशङ्क्याह । सत्तामात्रेणेति ॥ अत्र सत्तामात्रे विनिक्षिप्ते श्वसूकरादेरपि शरीरस्थित्याक्षिप्तान्नेनान्नवानिति विद्यायाः फलविशेषो नोक्तः स्यादतस्तद्बलात्प्रभूतत्वविशेषणं निक्षिप्तमित्यर्थः । यस्येश्वरस्यानुग्रहात् अविदुषामप्यन्नादिसमृद्धिर्दृश्यतेऽद्योच्छिष्टमुतावरमित्युक्तत्वात् । किमुत तदात्मत्वं साक्षादनुभवत इति अन्नं प्राप्तं न निन्द्यात् यदृच्छयोपपन्नं । एतच्च दृष्टफलं ब्रह्मविदो जीव-

उ॰ अनूवानन्नादो भवति । महान् भवति । प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन । महान् कीर्त्या ॥ षष्ठोऽनुवाकः ॥ ६ ॥

अन्नं न निन्द्यात् । तद्व्रतं । प्राणो वा अन्नं । शरीर-

भा॰ पुत्रादिना पशुभिर्गवाश्वादिभिर्ब्रह्मवर्चसेन शमदमज्ञानादिनिमित्तेन तेजसा महान् भवति कीर्त्त्या ख्यात्या शुभप्रचारनिमित्तया साक्षादनुभवतीत्यर्थः । किञ्चान्नेन द्वारभूतेन ब्रह्मविज्ञानं यस्मात्तस्माद्गुरुमिवान्नं न निन्द्यात्तदस्यैवं ब्रह्मविदो व्रतमुपदिश्यते व्रतोपदेशोऽन्नस्तुतये स्तुतिभाक्त्वान्नस्य ब्रह्मोपलब्ध्युपायत्वात् । प्राणो वाऽन्नं । शरीरान्तर्भावात्प्राणस्य । यद्यस्यान्तः प्रतिष्ठितं भवति तत्तस्यान्नं भवतीति ॥

शरीरे च प्राणः प्रतिष्ठितस्तस्मात्प्राणोऽन्नं शरीरम-

आ॰ न्मुक्तस्याप्यविद्यालेशवशाद्द्वैताभासं पश्यतो नानुपपन्नं यस्येश्वरस्यानुग्रहादविदुषामपि अन्नादिसमृद्धिर्दृश्यते किमुत तदात्मतत्त्वं । अन्नमपकृष्टं प्राप्तं न निन्द्यात् यदृच्छयोपपन्नं । अद्योच्छिष्टमुतावरमित्युक्तत्वात् । ब्रह्मविदो नियमाभिधानं साधकस्यानुष्ठानार्थं । एवं वाक्यार्थज्ञाने लक्ष्यपदार्थानुसन्धानं मुख्यं साधनं तत्फलं चोपसंहृत्याधुना विचारासमर्थस्य मन्दाधिकारिणोऽन्नान्नादरूपेण प्राणाद्युपासनं गौणं साधनं विधत्ते । प्राणो वाऽन्नमित्यादिना ॥ उपासनमपि फलानभिसन्धिनानुष्ठितं बुद्धिद्वारेण ब्रह्मज्ञानायोपकरोतीत्युक्तं मुख्याधिकारिणस्त्वपवादायोपकरिष्यति ॥

यत्र यागादौ यत्फलं कार्यं क्षेमादीत्यर्थः । महानिति

उ॰ अन्नं बहु कुर्वीत । तद्व्रतं । पृथिवी वाऽन्नं । आकाशोऽन्नादः । पृथिव्यामाकाशः प्रतिष्ठितः । आकाशे पृथिवी प्रतिष्ठिता । तदेतदन्नमन्ने प्रतिष्ठितं । स य एतदन्नमन्ने प्रतिष्ठितं वेद प्रतितिष्ठति । अन्नवानन्नादो भवति । महान् भवति । प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन । महान् कीर्त्या ॥ नवमोऽनुवाकः ॥ ९ ॥

भा॰ तत्कालमेव प्रत्युपनमते । कथमिति तदेतदाह । एतद्वै अन्नं मुखतो मुख्ये प्रथमे वयसि मुख्यया वा वृत्त्या पूजापुरःसरमभ्यागतायान्नार्थिने राद्धं संसिद्धं प्रयच्छतीति वाक्यशेषः । तस्य किं फलं स्यादित्युच्यते । मुखतः पूर्व्वे वयसि मुख्यया वा वृत्त्याऽस्मै अन्नदायान्नं राध्यते यथा दत्तमुपतिष्ठत इत्यर्थः । एवं मध्यतो मध्यमे वयसि मध्यमेन चोपचारेण । तथा ततोऽन्ते वयसि जघन्येनोपचारेण परिभवेन तथैवास्मै राध्यते संसिद्ध्यत्यन्नं । य एवं वेद य एवमन्नस्य यथोक्तं माहात्म्यं वेद तद्दानस्य फलं यथोक्तं फलमुपनयेत्॥ इदानीं ब्रह्मण उपासनप्रकार उच्यते । क्षेम इति वाचि क्षेमो नामोपात्तपरिरक्षणं ब्रह्म वाचि क्षेमरूपेण प्रतिष्ठितमित्युपास्यं । योगक्षेम इति योगोऽनुपात्तस्योपादानं । तौ

आ॰ व्यतिरिक्तस्यैव ब्रह्मदृष्टिरुपदिश्यते संसारित्वापोहार्था । मातृबुद्धिरिव परयोषिति रागापोहार्था । अतस्तत्त्वमसीत्युपदेशस्यान्यार्थत्वान्न जीवस्य पारमार्थिकमसंसारि ब्रह्मात्मत्वमित्याशङ्क्य

उ॰ न कञ्चन वसतौ प्रत्याचक्षीत । तद्व्रतं । तस्मा-
द्यया कया च विधया बह्वन्नं प्राप्नुयात् । अरा-
ध्यस्मा अन्नमित्याचक्षते । एतद्वै मुखतोऽन्नꣳ
राद्धं । मुखतोऽस्मा अन्नꣳ राध्यते । एतद्वै

भा॰ हि योगक्षेमौ प्राणापानयोर्बलवतोः सतोर्भवतो यद्यपि तथापि न प्राणापाननिमित्तावेव किन्तर्हि ब्रह्मनिमित्तौ। तस्माद्ब्रह्म योगक्षेमात्मना प्राणापानयोः प्रतिष्ठितमित्युपास्यं। एवमुत्तरेष्वन्येषु तेन तेनात्मना ब्रह्मैवोपास्यं कर्म्मणो ब्रह्मनिर्व्वर्त्त्यत्वाद्धस्तयोः कर्म्मात्मना ब्रह्म प्रतिष्ठितमुपास्यं। गतिरिति पादयोः। विमुक्तिरिति पायौ। इत्येता मानुषीर्मनुष्येषु भवा मानुष्याः समाज्ञा आध्यात्मिक्यः समाज्ञाः ज्ञानानि विज्ञानान्युपासनानीत्यर्थः॥ अथानन्तरं दैवीर्दैव्यो देवेषु भवाः समाज्ञा उच्यन्ते। तृप्तिरिति वृष्टौ। वृष्टेरन्नादिद्वारेण तृप्तिहेतुत्वाद्ब्रह्मैव तृप्त्यात्मना वृष्टौ व्यवस्थितमित्युपास्यं। तथान्येषु तेन तेनात्मना ब्रह्मैवोपास्यं। तथा बलरूपेण विद्युति॥ यशोरूपेण पशुषु। ज्योतीरूपेण नक्षत्रेषु। प्रजातिरमृतममृतत्वप्राप्तिः पुत्रेण ऋणविमोक्षद्वारेणानन्दः सुखमित्येतत्सर्व्वमुपस्थनिमित्तं

आ॰ तद्दूषयति। भावान्तरापन्नस्येत्यादिना॥ अबाधिततत्पदमुख्यासामानाधिकरण्यविरोधादब्रह्मणि जीवे ब्रह्मत्वसम्पादनार्थत्वं कल्पयितुं न शक्यत इत्यर्थः॥ संसारित्वग्राहकप्रत्यक्षविरोधादबाधितत्वमसिद्धमित्याह। दृष्टमिति॥ सर्व्वप्रमाणानामनुग्राहकस्तर्क

उ॰ मध्यतोऽन्नꣳ राद्धं । मध्यतोऽस्मा अन्नꣳ राध्यते ।
एतद्वा अन्ततोऽन्नꣳ राद्धं । अन्ततोऽस्मा अन्नꣳ
राध्यते ॥ १ ॥ य एवं वेद । क्षेम इति वाचि ।
योगक्षेम इति प्राणापानयोः । कर्म्मेति हस्तयोः ।

भा॰ ब्रह्मैवानेनात्मनोपस्थे प्रतिष्ठितमित्युपास्यं । सर्व्वं ह्याकाशे प्रतिष्ठितमतो यत्सर्व्वमाकाशे तद्ब्रह्मैवेत्युपास्यं । तच्चाकाशं ब्रह्मैव । तस्मात्तत्सर्व्वस्य प्रतिष्ठेत्युपासीत । प्रतिष्ठागुणोपासनात्प्रतिष्ठावान् भवति । एवं पूर्व्वेष्वपि । यद्यदाधीनं फलं तद्ब्रह्मैव तदुपासनात्तद्वान् भवति इति द्रष्टव्यं । श्रुत्यन्तराच्च तं यथायथोपासते तदेव भवतीति । तन्मह इत्युपासीत । महो महत्त्वगुणवत्तदुपासीत । महान् भवति । तन्मन इत्युपासीत । मननं मनो मानवान् भवति मननसमर्थो भवति । तन्नम इत्युपासीत । नमनं नमो नमनगुणवदुपासीत । नम्यन्ते प्रह्वीभवन्त्यस्मा उपासित्रे कामाः काम्यन्त इति भोग्या विषया इत्यर्थः । तद्ब्रह्मेत्युपासीत । ब्रह्मपरिवृढतममित्युपासीत । ब्रह्मवांस्तद्गुणो भवति । तद्ब्रह्मणः परिमर इत्युपासीत । ब्रह्मणः परिमरः परिम्रियन्तेऽस्मिन् पञ्च देवताः विद्युद्वृष्टिश्चन्द्रमा आदित्योऽग्निरित्येताः । अतो वायुः परिमरः

आ॰ इष्यते ॥ आत्मनश्च संसारधर्म्मवत्त्वस्य तर्कापरिशुद्धत्वात्तत्प्रत्यक्षस्य भ्रान्तत्वान्न शास्त्रज्ञानबाधकत्वं सम्भवतीत्याह । नेति ॥ सुखादेरुपलभ्यत्वान्नोपलब्धृधर्म्मत्वं सम्भवति रूपादिवदित्यर्थः ॥ संसारित्वग्राहकं यद्यपि प्रत्यक्षप्रमाणं न भवति तथापि संसारधर्म्मविशिष्ट

उ॰ गतिरिति पाद्योः। विमुक्तिरिति पायौ। इति मानुषीः समाज्ञाः। अथदैवीः। तृप्तिरिति वृष्टौ। बलमिति विद्युति ॥ २ ॥ यश इति पशुषु। ज्योतिरिति नक्षत्रेषु। प्रजातिरमृतमानन्द इत्युपस्थे। सर्व्वमित्याकाशे। तत्प्रतिष्ठेत्युपा-

---

भा॰ श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेः। स एष एवायं वायुराकाशेनानन्य इत्याकाशो ब्रह्मणः परिमरस्तमाकाशं वाय्वात्मानं ब्रह्मणः परिमर इत्युपासीत। एवमेवंविदं प्रतिस्पर्द्धिनो द्विषन्तोऽद्विषन्तोऽपि सपत्ना यतो भवन्त्यतो विशिष्यन्ते द्विषन्तः सपत्ना इति। प्राणं द्विषन्तः सपत्नास्ते परिम्रियन्ते प्राणान् जहतीत्यर्थः। किञ्च ये चाऽप्रिया अस्य भ्रातृव्या अद्विषन्तोऽपि ते च परिम्रियन्ते। प्राणो वाऽन्नं शरीरमन्नादमित्यारभ्याकाशान्तस्य कार्य्यस्यैवान्नान्नादत्वमुक्तं। उक्तं नाम किं तेन तेनैतत्सिद्धं भवति कार्य्यविषय एव भोज्यभोक्तृत्वकृतः संसारो न त्वात्मनीति। आत्मनि तु भ्रान्त्योपचर्य्यते॥ नन्वात्मापि परमात्मनः कार्य्यं ततो युक्तस्य संसार इति। न। असंसारिण एव प्रवेशश्रुतेः। तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदित्याकाशादिकारणस्य ह्यसंसारिण एव परमात्मनः

आ॰ आत्मा स्वचैतन्येनोपलभ्यत इति स्वानुभवविरोधान्न शाब्दमसंसारित्वज्ञानं प्रमाणमिति चेन्नैतदपि युक्तं कर्म्मत्वकर्तृत्वविरोधादित्यर्थः॥ प्रत्यक्षविरोधाभावेऽप्यनुमानविरोधो भविष्यतीत्याह। नासादिति॥ नासादि साश्रयं कार्य्यत्वाद्घटवदन्यस्याश्रयस्यास-

उ॰ सीत । प्रतिष्ठावान् भवति । तन्मह इत्युपासीत । महान् भवति । तन्मन इत्युपासीत । मानवान् भवति ॥ ३ ॥ तन्नम इत्युपासीत । नम्यन्तेऽस्मै कामाः । तद्ब्रह्मेत्युपासीत । ब्रह्मवान् भवति । तद्ब्रह्मणः परिमर इत्युपासीत ।

भा॰ कार्य्येष्वनुप्रवेशः श्रूयते । तस्मात्कार्य्यानुप्रविष्टो जीव आत्मा पर एवासंसारी । सृष्ट्वानुप्राविशदिति समानकर्तृत्वोपपत्तेश्च । सर्गप्रवेशक्रिययोश्चैकश्चेत्कर्त्ता ततः क्त्वाप्रत्ययो युक्तः । प्रविष्टस्य तु भावान्तरापत्तिरिति चेन्न । प्रवेशस्यान्यार्थत्वेन प्रत्याख्यातत्वात् । अनेन जीवेनेति विशेषश्रुतेः । धर्मान्तरेणानुप्रवेश इति चेन्न । तत्त्वमसीति पुनस्तद्भावोक्तेः । भावान्तरापन्नस्यैव तदपोहार्था सम्पदिति चेन्न । तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसीति सामानाधिकरण्यात् । दृष्टं जीवस्य संसारित्वमिति चेन्न । उपलब्धुरनुपलभ्यत्वात् । संसारधर्मविशिष्ट आत्मोपलभ्यत इति चेन्न । धर्माणां धर्मिणोऽव्यतिरेकात्कर्मत्वानुपपत्तेः । उष्णप्रकाशयोर्दाह्यप्रकाश्यत्वानुपपत्तिवत्त्रासादिदर्शनाद्दुःखित्वाद्यनुमीयत इति चेन्न । त्रासादेर्दुःखस्य चोपलभ्यमानत्वान्नोपलब्धृधर्मत्वं । कापिल-

---

आ॰ त्रसवादात्मैव तदाश्रयोऽनुमीयत इति न वाच्यमुपलभ्यं नोपलब्धुर्धर्मो रूपादिवदिति व्याप्त्यन्तरविरोधादध्यासादपि कार्य्यदर्शनसम्भवादित्यर्थः । जीवस्य ब्रह्मात्मत्वं प्रतिपादयतः शास्त्रस्य तर्कशास्त्रविरोधादप्रामाण्यमाशङ्क्य दूषयति । कापिलेत्यादिना ॥ तर्कशास्त्रस्य श्रुतेश्च विरुद्धाव्यभिचारित्वेन प्रामाण्यसंशयेऽपि

उ॰ पर्य्येण म्रियन्ते द्विषन्तः सपत्नाः । परि ये ऽप्रिया भ्रातृव्याः । स यश्चायं पुरुषे । यश्चासावादित्ये । स एकः ॥ ४ ॥ स य एवंवित् । अस्माल्लोकात्प्रेत्य । एतमन्नमयमात्मानमुपसङ्क्रम्य । एतं प्राणमयमात्मानमुपसङ्क्रम्य । एतं मनोमयमात्मानमुपसङ्क्रम्य । एतं विज्ञानमयमात्मान-

---

भा॰ काणादादितर्कशास्त्रविरोध इति चेन्न। तेषां मूलाभावे वेदविरोधे च भ्रान्त्योपपत्तेः । श्रुत्युपपत्तिभ्याञ्च सिद्धमात्मनोऽसंसारित्वं। एकत्वाच्च कथमेकत्वमित्युच्यते ॥

स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एक इत्येवमादि पूर्व्ववत्।सवं अन्नमयादिक्रमेणानन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्यैतत्साम गायन्नास्ते।सत्यं ज्ञानमित्यस्या ऋचोऽर्थो व्याख्यातो विस्तरेण तद्विवरणभूतयाऽऽनन्दवल्ल्या सोऽश्नुते सर्व्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति तस्य फलवचनस्यार्थविस्तारो नोक्तः। के ते किंविषया वा सर्व्वे कामाः कथं वा ब्रह्मणा सह समश्नुत इत्येतद्वक्तव्यमितीदमिदानीमारभ्यते। तत्र पितापुत्राख्यायिकायां पूर्व्वविद्याशेषभूतायां तपो ब्रह्मविद्यासाधानमुक्तं। प्राणादेराकाशान्तस्य च कार्य्यस्यान्ना-

---

व्या॰ नाशङ्कनीय इत्याह।श्रुत्युपपत्तिभ्याञ्चेति॥ किञ्च तार्किकैरपि ईश्वराधीनं जीवस्य सुखित्वं निरूपणीयं न तन्निरूपयितुं शक्यते॥ स्वात्मनीश्वरस्य सुखदुःखहेतुत्वासम्भवादित्यभिप्रेत्याह। एकत्वाच्चेति॥

स य इत्यादिपदव्याख्यानमुपेक्ष्योपसङ्क्रमणसामगानयोरैकार्थ्य-

उ० मुपसङ्क्रम्य १ एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्क्रम्य १
इमाँल्लोकान् कामान्नी कामरूप्यनुसञ्चरन् १
एतत्साम गायन्नास्ते १ हा३वु हा३वु हा३वु ५ ॥
अहमन्न १ महमन्न १ महमन्नं १ १ अहमन्नादो २ ऽह-
मन्नादो २ ऽहमन्नादः १ अहꣳ श्लो १ ककृदहꣳ श्लो १-
ककृदहꣳ श्लो १ ककृत् १ अहमस्मि प्रथमजा ऋता-

भा० न्नादत्वेन विनियोगश्चोक्तः। ब्रह्मविषयोपासनानि च। ये च सर्व्वे कामाः प्रतिनियतानेकसाधनसाध्या आकाशादिकार्य्य-भेदविषया एते दर्शिताः। एकत्वे पुनः कामकामित्वानुपपत्तिः। भेदजातस्य सर्व्वस्यात्मभूतत्वात्। तत्र कथं युगपद्ब्रह्मस्वरूपेण सर्व्वान् कामानेवंवित्समश्नुत इत्युच्यते। सर्व्वात्मत्वोपपत्तेः। कथं सर्व्वात्मत्वोपपत्तिरित्याह। पुरुषादित्यस्यात्मैकत्वविज्ञानेनोपोह्योत्कर्षापकर्षावन्नमयाद्यात्मनोऽविद्याकल्पितान् क्रमेण सङ्क्रम्यानन्दमयान्तान् सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मादृश्यादिधर्म्मकं स्वाभाविकमानन्दमजममृतमभयमद्वैतं फलमापन्ना इमाँल्लोकान् भूरादीननुसञ्चरन्निति व्यवहितेन सम्बन्धः। कथमनुसञ्चरन्। कामान्नी कामतोऽन्नस्येति कामान्नी। तथा कामतो रूपाण्यस्येति कामरूपी। अनुसञ्चरन् सर्व्वात्मनेमाँल्लोकानात्मत्वेनानुभवन्।

व्या० त्वमन्वयप्रदर्शनेन दर्शितमिदानीं वल्लीसमाप्तिपर्य्यन्तस्य ग्रन्थस्य तात्पर्य्यं वृत्तकीर्त्तनेनाह। सत्यं ज्ञानमित्यादिना॥ अविद्याले-शवशेन द्वैतावभासमनुभवन् विद्वान् सर्व्वस्यात्माहमिति मन्यमा-

उ० ३स्य १ पूर्वं देवेभ्योऽमृतस्य ना३भायि १ यो मा ददाति स इदेव मा३वाः १ अहमन्नमन्नमदन्तमा३द्मि १ अहं विश्वं भुवनमभ्यभवां३ः १ सुवर्णज्योतीः १ य एवं वेद १ इत्युपनिषत् ॥ ६ ॥ राध्यते विद्युति मानवान् भवत्येको हा३वु य एवं वेदैकञ्च ॥ इति दशमोऽनुवाकः ॥ १० ॥

भा० किमेतत्साम गायन्नास्ते। समत्वाद्ब्रह्मैव साम सर्व्वानन्यरूपं गायन् शब्दयन्नात्मैकत्वं प्रख्यापयन् लोकानुग्रहार्थं तद्विज्ञानफलं चातीव कृतार्थत्वं गायन्नास्ते तिष्ठति। हावु हावु हावु अहो इत्येतस्मिन्नर्थेऽत्यन्तविस्मयख्यापनार्थः। कः पुनरसौ विस्मय इत्युच्यते। अद्वैत आत्मा निरञ्जनोऽपि सन्नहमेवान्नमन्नादश्च। किञ्चाहमेव श्लोककृत्। श्लोको नामान्नान्नादयोः सङ्घातस्तस्य कर्त्ता चेतनावान्। अन्नस्यैव वा परार्थस्यान्नादार्थस्य सतोऽनेकात्मकस्य परार्थेन हेतुना सङ्घातकृत्। त्रिरुक्तिर्विस्मयत्वख्यापनार्था। अहमस्मि भवामि। प्रथमजः प्रथमोत्पन्नः। ऋतस्य सत्यस्य मूर्त्तामूर्त्तस्यास्य जगतो देवेभ्यश्च पूर्व्वममृतस्य नाभिर्मध्यं मत्संस्थममृतत्वं प्राणिनामित्यर्थः। यः कश्चिन्मा मामन्नमन्नार्थिभ्यो ददाति प्रयच्छति अन्नात्मना ब्रवीति

आ० सोऽणिमाद्यैश्वर्य्यभुजां योगिनां यत्कामान्नत्वं कामरूपत्वञ्च ममैवेति पश्यन्युगपत्सर्व्वान् विषयानन्दानश्नुत इत्युपचर्य्यत इत्याह। सर्व्वात्मत्वापत्तेरिति॥ प्रथमजो हिरण्यगर्भोऽप्यहं। श्रुतिस्तावदा-

उ० भृगुस्तस्मै यतो विशन्ति तद्विजिज्ञासस्व तन्न-
योदशान्नं प्राणं मनो विज्ञानमिति विज्ञाय तं
तपसा द्वादश द्वादशानन्द इति सैषा दशान्नं न
निन्द्यात् प्राणः शरीरमन्नं न परिचक्षीतापो ज्यो-
तिरन्नं बहु कुर्वीत पृथिव्यामाकाश एकादशैका-
दश। न कञ्चनैकषष्टिरेकान्नविंशतिरेकान्नविं-

भा० स इत इत्यर्थः। एवमेवमविनष्टं यथाभूतं मां आवा अव-
तीत्यर्थः। यः पुनरन्यो मामदत्वार्थिभ्यः काले प्राप्तेऽन्नमत्ति
तमन्नमदन्तमहमन्नमेव भक्षयन्तं पुरुषं भोजयामि
प्रत्यद्मि। अत्राहैवं तर्हि बिभेमि सर्व्वात्मत्वप्राप्तेर्मोक्षादस्तु
संसार एव यतो मुक्तोऽप्यहमन्नभूत आद्यः स्यामन्नस्यैव
मा भैषीः संव्यवहारविषयत्वात्सर्व्वकामाशनस्यात्तीत्यायं
संव्यवहारविषयमन्नान्नादादिलक्षणमविद्याकृतं विद्यया
ब्रह्मत्वमापन्नो विद्वांस्तस्य नैव द्वितीयं वस्त्वन्तरमस्ति
यतो बिभेति अतो न विभेतव्यं मोक्षात्। एवं तर्हि
किमिदमाह अहमन्नमहमन्नमहमन्नाद इत्युच्यते। योऽह-
मन्नान्नादादिलक्षणः संव्यवहारः कार्य्यभूतः। ससंव्यवहार
कार्य्यभूतमेव न परमार्थवस्तु। स एवम्भूतोऽपि ब्रह्मनि-

व्या० दरार्था। देवेभ्यः स्वयष्टिरूपेभ्यः पूर्व्वं विराड्रूपमेवेत्यर्थः।
अवेति लोट्मध्यमपुरुषैकवचनं। पौनःपुन्येनेत्येवं सर्व्वव्याख्यानेषु
निपात्यत इत्यवतीति व्याख्यातं। अभिभवामि उपसंहरामीत्यर्थः।
ईश्वरात्मताज्ञानेनाहंबाधे द्वैतं ततो नास्ति भयकारणमित्यर्थः।

उ॰ शांतिः ॥ * ॥ सह नाववतु । सहनौ भुनक्तु । सह वीर्य्यं करवावहै । तेजस्वि नावधीतमस्तु मा विद्विषावहै ॥ ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥ भृगुरित्युपनिषत् । शन्नो मित्रः ॥ आविद्वत्कारं ॥ ॐ शान्तिः ३ ॥ इति तैत्तिरीयोपनिषत्सम्पूर्णा ॥

भा॰ मित्तो ब्रह्मव्यतिरेकेणासन्निति कृत्वा ब्रह्मविद्याकार्य्यं सर्व्वभावस्य स्तुत्यर्थमुच्यते । अहमन्नमहमन्नमहमन्नं । अहमन्नादोऽहमन्नादोऽहमन्नाद इत्याद्यन्तो भयादिदोषगन्धोऽप्यविद्यानिमित्तो विद्योच्छेदात् ब्रह्मभूतस्य नास्तीत्यहं विश्वं समस्तं भुवनं भूतैः सम्भजनीयं ब्रह्मादिभिर्भवन्तीति वास्मिन् भूतानीति भुवनमभ्यंभवामभिभवामि परेणेश्वरेण स्वरूपेण । सुवर्न्नज्योतिः सुवरादित्यो नकार उपमार्थः । आदित्य इव सकृद्विभातमस्मदीयं ज्योतिर्ज्योतिः प्रकाश इत्यर्थः । इति वल्लीद्वयविहितोपनिषत्परमात्मज्ञानं नाम । तामेतां यथोक्तामुपनिषदं शान्तो दान्त उपरतस्तितिक्षुः समाहितो भूत्वा भृगुवत्तपो महदास्थाय य एवं वेद तस्येदं फलं यथोक्तमोमित्युक्तेरिति ॥ इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्य्यस्य शङ्करभगवतः कृतौ तैत्तिरीयोपनिद्भाष्यं समाप्तं ॥ ॐ तत्सत् ॥

आ॰ नकार इवेत्यर्थं ॥ तैत्तिरीयकभाष्यस्य शङ्करस्य दवीयसः । स्फुटार्थबोधिका व्याख्या निरमायि सुटीप्पणी ॥ इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्य्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यश्रीभगवदानन्दज्ञानविरचिता तैत्तिरीयभाष्यटिप्पणी सम्पूर्णा ॥ ॐ तत् सत् ॥

ॐ तत् सत् ॐ ॥

ऋग्वेदीयैतरेयोपनिषद्भाष्यं ॥

ऐ॰भा॰ ॥ ॐ नमः परमात्मने ॥ परिसमाप्तं कर्म्म सहापरब्रह्मविषयविज्ञानेन । सैषा कर्म्मणो ज्ञानसहितस्य परा गतिरुक्थविज्ञानद्वारेणोपसंहृता । एतत् सत्यं ब्रह्म प्राणाख्यं । एष एको देवः । एतस्यैव प्राणस्य सर्व्वे देवा विभूतयः ।

ऋग्वेदीयैतरेयोपनिषद्भाष्यटीका ॥

आ॰ ॥ ॐ नमो गणेशाय ॥ आत्मा वा इत्यादिना केवलात्मविद्यारम्भस्यावसरं वक्तुं वृत्तं कीर्त्तयति । परिसमाप्तमिति ॥ तत्परिसमाप्तिः कथं गम्यत इत्याशङ्क्याह । सैषेति ॥ परा गतिरिति परं गन्तव्यं प्राप्तव्यं फलमित्यर्थः ॥ उपसंहारमेव वाक्योदाहरणेन दर्शयति । एतदिति ॥ तत्र सह सर्व्वेण भोज्येन संयुक्तोऽध्यात्माधिदैवलक्षणः प्राणः सत्यैकशब्दवाच्यो भवति प्राणस्वरूपमनेन वाक्येनोपसंहृतमित्यर्थः ॥ अनेन प्राण एक एवेत्युक्तमित्याह । एष इति ॥ तर्हि वागग्न्यादयो देवाः क इत्याशङ्क्य तस्य वाक्तन्तिः ॥ अथातोऽस्य पुरुषस्येत्यादिना प्राणस्यैव विभूतयो विस्तारा इत्युक्तमित्याह । एतस्यैवेति ॥ एवं सर्व्वात्मकप्राणस्यात्मतत्त्वेन विज्ञानात् कर्म्मसहितात् सर्व्वदेवतात्मकप्राणप्राप्तिलक्षणं फलं प्रज्ञामयो देवतामयो ब्रह्ममयोऽमृतमयोऽसम्भूय देवता अप्येति य एवं वेदेत्यनेन वाक्येनोपसंहृतमित्याह । एतस्येति ॥ तथा च ज्ञानसहितेन कर्म्मणा केवलात्मस्वरूपावस्थानलक्षणमोक्षस्यासिद्धेस्तत्सिद्ध्यर्थं केवलात्मविद्यारम्भस्येदानीमवसर इति भावः ॥ अत्रान्तरे सर्व्वात्मकसूत्रात्मप्राप्तिव्यतिरिक्तमोक्षस्याभावात्तदर्थं केवलात्मविद्यारम्भो न युक्त इति केषाञ्चिन्मतमुत्थापयति । सोऽयमिति ॥ एतस्यैव विषयादिसतः सुखरूपत्वेन पुरु-

ऐ॰भा॰ एतस्य प्राणस्यात्मभावं गच्छन्देवता अप्येतीत्युक्तं । सेाऽयं देवताप्ययलक्षणः परः पुरुषार्थः। एष मोक्षः। स चायं यथोक्तेन ज्ञानकर्मसमुच्चयेन साधनेन प्राप्तव्यो नातः परमस्तीत्येके प्रतिपन्नास्तान् निराचिकीर्षुरुत्तरं केवलात्मज्ञानविधानार्थमात्मा वा इदमित्याद्याह । कथं पुनरकर्म्म-

---

आ॰ षार्थत्वान्मोक्षत्वं न निर्व्विषयस्य केवलात्मस्वरूपावस्थानस्येत्याह । एष इति॥ अयमपि चेन्मोक्षः केवलमात्मज्ञानेनापि साध्यते तदा तदारम्भोऽर्थवानित्याशङ्क्य सविशेषस्य मोक्षस्य सविशेषेणैव साधनेन सिद्धिर्युक्तेत्याह । स चेति॥ आत्मनः सविशेषत्वेन केवलात्मविद्याया अभावादपि न तस्या हेतुत्वमित्याह । नातः परमिति ॥ तन्मतं प्रदर्श्य तन्निराकरणार्थत्वेन केवलात्मविद्यावाक्यमवतारयति । तानिति ॥ केवलात्मज्ञानेति निर्व्विशेषात्मविषयत्वमकर्म्मिनिष्ठत्वं कर्म्मानङ्गत्वलक्षणं कर्म्मासम्बन्धित्वञ्च कैवल्यमिह विवक्षितं ॥ नन्वात्मा वा इदमित्यादि कथं केवलात्मविषयं। स इमान् लोकानसृजतेति लोकसृष्टिप्रतीतेः। तस्याश्च सविशेषहिरण्यगर्भकर्त्तृकत्वेन पुराणेषु प्रसिद्धेः। ताभ्यो गामानयदित्यादि व्यवहाराणां लोके सविशेषविषयत्वप्रसिद्धेः। पूर्व्वत्राध्याये रेतसः सृष्टिः। प्रजापते रेतो देवा इत्यत्र प्रजापतिशब्दितस्य हिरण्यगर्भस्य प्रस्तुतत्वाच्च तस्य तद्विषयत्वस्यौचित्यादात्मगृहीतिरित्यधिकरणे पूर्व्वपक्षन्यायेन शङ्कते । कथमिति॥ सविशेषाविषयत्वे सत्यात्मविद्यायाः कर्म्मासम्बन्धोऽप्यसिद्ध इत्यभिप्रेत्योक्तं । अकर्म्मसम्बन्धीति । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्यद्वितीयात्मोपक्रमात् एष ब्रह्मैष इन्द्र इत्याद्यनुक्रम्य सर्व्वं तत्प्रज्ञानेत्रं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितमिति प्रज्ञानशब्दितप्रत्यगात्माधिष्ठानत्वेन तद्व्यतिरेकेण ब्रह्मशब्दितहिरण्यगर्भादिप्रपञ्चस्याभावमुक्त्वा प्रज्ञानं ब्रह्मेत्यद्वितीयात्मनोपसंहारात् स एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततममपश्यदिति मध्ये परामर्शाद्ब्रह्मात्माद्वितीयत्वस्य मानान्तरागम्यत्वेनापूर्व्वत्वादमुष्मिन् स्वर्गे लोके सर्व्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः समभवदिति। स्वर्गशब्दितनिरतिशयत्वसुखात्मकब्रह्मणैक्येन स्थितस्य तदन्तर्भूत-

ऐ॰भा॰ सम्बन्धिकेवलात्मविज्ञानविधानार्थ उत्तरो ग्रन्थ इति गम्यते । अन्यार्थानवगमात् । तथाच पूर्व्वोक्तानां देवाना-मग्न्यादीनां संसारित्वं दर्शयिष्यति अशनायादिदोषवत्त्वेन। तमशनायापिपासाभ्यामन्ववार्जदित्यादिना। अशनायादि-मत् सर्व्वं संसार एव। परस्य तु ब्रह्मणोऽशनायाद्यत्ययश्रुतेः। भवत्वेवं केवलात्मज्ञानं मोक्षसाधनं न त्वत्राकर्म्येवाधिक्रि-

---

आ॰ वैषयिकसर्व्वानन्दप्राप्तिलक्षणफलोक्तेः सृष्ट्याद्यर्थवादात् स एत मेव सीमानं विदार्य्यैतया द्वारा प्रापद्यतेति प्रवेशोक्तेः। तस्य त्रय आवसथास्त्रयः स्वप्ना इति जाग्रदाद्यवस्थात्रयस्य स्वप्नत्वेन मि थ्यात्वोक्त्युपपत्तेश्च ॥ निर्विशेषाद्वितीयात्मपरत्वावगमेन ग्रन्थस्या ऽर्थान्तरशङ्का ऽनवकाशाल्लोकादिसृष्ट्युक्तेश्चाध्यारोपापवादाभ्यामु-क्तात्मप्रतिपत्त्यर्थमात्मन्यारोपात् परमात्मैवेहात्मशब्देन गृह्यते इतरवत् । यथेतरेषु सृष्टिश्रवणेषु । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत इत्येवमादिषु परस्यात्मनो ग्रहणं। यथा वेतर-स्मिन् लौकिके आत्मशब्दप्रयोगे प्रत्यगात्मैव मुख्य आत्मशब्देन गृह्यते तथेहापि भवितुमर्हति। कुतः । वाक्यार्थदर्शनात्॥ आत्म-गृहीतिरितरवदुत्तरादित्यधिकरणसिद्धान्तन्यायेन केवलात्मप-रत्वनिश्चयान्न सविशेषपरत्वमुत्तरग्रन्थस्येत्याह । अन्यार्थेति ॥ यच्चैष एव मोक्ष इति तत्राह । तथा चेति ॥ तथा संसारित्वञ्च दर्शयिष्यतीत्यन्वयः । तं हिरण्यगर्भस्य स्थूलरूपं वैराजं पिण्डम-शनायापिपासाभ्यां संयोजितवानीश्वर इति श्रुत्यर्थः । अश-नायादिमत्त्वेऽपि निरतिशयसुखवत्त्वेन देवताभावस्य मोक्षत्वं स्यादित्यत आह। अशनायादिमदिति॥ अशनायादेर्दुःखनियत-त्वान्निरतिशयसुखत्वं तस्यासिद्धमिति संसारित्वमित्यर्थः । यच्च निर्विशेषात्मस्वरूपावस्थानस्य विषयादिरहितत्वेन न मोक्ष-त्वमिति तदसत् । तस्य योऽशनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येतीत्यशनाद्यत्ययश्रुतेर्ल्लौकिकदुःखाप्रसक्तेः । सत्यानन्दो ब्रह्मेति यज्ज्ञानादिति श्रुत्यन्तरादमुष्मिन् स्वर्गे लोके इतीहाप्या-

ऐ॰भा॰ यते। विशेषाश्रवणात्। अकर्म्मिण आश्रमान्तरस्येहाश्रवणात्। कर्म्म च बृहती सहस्रलक्षणं प्रस्तुत्यानन्तरमेवात्मज्ञानं प्रारभ्यते। तस्मात् कर्म्म्येवाऽधिक्रियते। न च कर्म्मासम्बन्ध्यात्मविज्ञानं पूर्व्ववदन्ते उपसंहारात्। यथा कर्म्मसम्बन्धिनः पुरुषस्य सूर्य्यात्मना स्थावरजङ्गमादिसर्व्वप्राण्यात्मत्वमुक्तं ब्राह्मणेन मन्त्रेण च सूर्य्य आत्मेत्यादिना तथैवैष ब्रह्मा एष

आ॰ नन्दरूपतावगमात् स्वर्गशब्दस्य सुखसामान्यवाचित्वादनन्ते स्वर्गे लोके ब्रह्मविदः स्वर्गलोकमित ऊर्द्ध्वं विमुक्ता इत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मानन्दे स्वर्गशब्दप्रयोगाच्च। तस्य विषयाभावेऽपि पुरुषार्थत्वामोक्षत्वमित्याह। परस्य त्विति॥ एवं निर्व्विशेषात्मविद्याया मोक्षसाधनत्वमङ्गीकृत्य तस्या अकर्म्मिनिष्ठत्वनियमरूपं कैवल्यं न सम्भवतीति वदन् संन्यासमाक्षिपति। भवत्विति॥ विशेषाश्रवणमेव स्फुटयति। अकर्म्मिण इति॥ संन्यासिन इत्यर्थः। न केवलं विशेषाश्रवणं किन्तु सन्निधानात्कर्म्मिणः प्रतीतेः कर्म्मिसम्बन्धित्वनियमश्रवणञ्चास्तीत्याह। कर्म्म च बृहतीसहस्रलक्षणमिति॥ तथा च तद्द्वारा कर्म्मी सन्निहित इत्यर्थः॥ तस्मादिति॥ अतो न कर्म्मत्यागरूपसन्न्यासाश्रमोऽस्तीत्यर्थः। एवमात्मविद्यां केवलां कर्म्मासम्बन्धिनीमङ्गीकृत्य तस्या अकर्म्मिनिष्ठत्वनियमो निराकृतः॥ इदानीमङ्गीकारं परित्यजति। न चेति॥ पूर्व्वत्र कर्म्मसम्बन्धिज्ञानविषयस्य सर्व्वात्मत्वोक्तेरेष ब्रह्मेत्यादिनाऽत्रापि सर्व्वात्मत्वोक्तेस्तेन च लिङ्गेनाऽस्याप्यात्मज्ञानस्य कर्म्मसम्बन्धित्वानुमानादस्यमावस्यात्मज्ञानस्य कर्म्मसम्बन्धित्वमित्यर्थः॥ सङ्ग्रहवाक्यं विवृणोति। यथेत्यादिना॥ कर्म्मसम्बन्धिन इति तस्यैव होमं लोकमभ्यार्च्छत् पुरुषरूपेण य एष तपतीत्यादिना सूर्य्यात्मत्वमुक्त्वा तस्य सर्व्वात्मत्वं तस्माच्छतर्चिन इत्याचक्षते। एतमेव सन्तमित्यादिना प्राण ऋच इत्येवं विद्यादित्यन्तेन प्राणो वै सर्व्वाणि भूतानि चेत्यनेन चोक्तमित्यर्थः। जगतो जङ्गमस्य तस्थुषः स्थावरस्य सूर्य्य आत्मेति मन्त्रार्थः। प्रज्ञानेत्रमिति प्रज्ञा-

ऐ॰भा॰ इन्द्र इत्याद्युपक्रम्य सर्व्वप्राण्यात्मत्वं। यच्च स्थावरजङ्गमं सर्व्वं तत् प्रज्ञानेत्रमित्युपसंहरिष्यति। तथाच संहितोपनिषदि एतं ह्येव बह्वृचो महत्युक्थे मीमांसन्त इत्यादिना कर्म्मसम्बन्धित्वमुक्त्वा सर्व्वेषु भूतेषु एतमेव ब्रह्मेत्याचक्षत इत्युपसंहरति। तथा तस्यैव योऽयमशरीरः प्रज्ञात्मेत्युक्तस्य यश्चासावादित्य एकमेव तदिति विद्यादित्येकत्वमुक्तमिहापि कोऽयमात्मेत्युपक्रम्य प्रज्ञात्मत्वमेव प्रज्ञानम् ब्रह्मेति दर्शयिष्यति। तस्मान्नाकर्म्मसम्बन्ध्यात्मज्ञानं पुनरुक्त्याऽनर्थक्यमिति चेत्। कथं प्राणो वा अहमस्म्येष इत्यादि ब्राह्मणेन सूर्य्य आत्मेति च मन्त्रेण निर्धारितस्यात्मन आत्मा वा इदमित्यादिब्राह्मणेन कोऽयमात्मेति प्रश्नपूर्व्वकं पुनर्निर्धारणं पुनरुक्तमनर्थकमिति चेन्न। तस्यैव धर्म्मा-

---

आ॰ शब्दितब्रह्मनेदकमित्यर्थः। सन्दंशन्यायेनाप्यस्य कर्म्मसम्बन्ध्यात्मविषयत्वमिति वदन् सर्व्वात्मत्वं लिङ्गस्य कर्म्मसम्बन्ध्यात्मनियतत्वमाह। तथा चेति॥ तथा संहितोपनिषदि चेति चकारान्वयः। महत्युक्थे बृहतीसहस्राख्ये शस्त्रे एतं प्रकृतमात्मानं ऋग्वेदिनो विचारयन्तीति श्रुत्यर्थः। संहितोपनिषदि प्रज्ञात्मेत्युक्तस्यात्मनो यो यज्ञस्योल्बणं पश्येदित्यादिवाक्यपर्य्यालोचनया कर्म्मसम्बन्धप्रतीतेरस्यापि प्रज्ञात्मत्वोक्त्या च कर्म्मसम्बन्धावगमात् तज्ज्ञानस्य कर्म्मसम्बन्धित्वमित्याह। तथा तस्यैवेति॥ शङ्कामुपसंहरति। तस्मादिति॥ शङ्कावाद्येव सिद्धान्त्याशङ्कामाशङ्कते। पुनरुक्तीति॥ बह्वृचवाक्यं विवृणोति। प्राणो वा इत्यादिना॥ पूर्व्वोत्तरब्राह्मणयोरेकार्थत्वे वक्ष्यमाणमपि प्राणात्मविषयं स्याच्च निर्द्धारितमिति पुनरुक्तमित्यर्थः॥ स एव शङ्कां परिहरति। न तस्येति॥ तमेव प्रश्नपूर्व्वकं विवृणोति। कथमित्यादिना॥ जगत्सृष्टीति स इमाँल्लोकानसृजतेत्यादिश्रव-

ऐ॰भा॰ न्तरविशेषनिर्द्धारणार्थत्वान्न पुनरुक्ततादोषः । कथं तस्यैव कर्म्मसम्बन्धिनो जगत्सृष्टिस्थितिसंहारादिधर्म्मविशेषनिर्द्धारणार्थत्वात् केवलोपास्त्यर्थत्वाद्वा । अथवा आत्मेत्यादिपरो ग्रन्थसन्दर्भ आत्मनः कर्म्मणोऽन्यत्रोपासनाप्राप्तौ कर्म्मप्रस्तावे विहितत्वात् केवलोऽप्यात्मोपास्य इत्येवमर्थं भेदाभेदोपास्यत्वाद्वैक एवात्मा कर्म्मविषये भेददृष्टिभाक् स एवाकर्म्मकालेऽभेदेनाप्युपास्य इत्येवमपुनरुक्तता ॥

विद्याञ्चाविद्याञ्च यस्तद्वेदोभयं सह । अविद्यया मृत्युन्तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते इति च । कुर्व्वन्नेवेह कर्म्माणि जिजीविषेच्छतं समा इति च वाजिनां । न च वर्षशतात् परमायुर्म्मर्त्यानां । यतः कर्म्मपरित्यागेनात्मानमुपासीत ।

आ॰ णादित्यर्थः ॥ प्रकारान्तरेण पुनरुक्तिं परिहरति । केवलेति ॥ एतमेव परिहारं वाशब्दार्थं वदन् विवृणोति । अथवेति ॥ कर्म्मणोऽन्यत्रेति कर्म्माङ्गत्वं तदङ्गोक्थाद्यधिकरणत्वञ्च विनेत्यर्थः । अप्राप्ताविति छेदः । अप्राप्तत्वे हेतुमाह । कर्म्मप्रस्ताव इति ॥ अविहितत्वादिति छेदेनोत्तरत्र हेतुः । न चैवं स्वोक्तकर्म्मसम्बन्धित्वनियमत्यागापत्तिः कर्म्माङ्गाश्रितत्वमात्रस्य त्यागेऽपि कर्म्मसम्बन्धित्वस्य सविशेषविषयत्वलक्षणस्य कर्म्मसमुच्चितत्वलक्षणस्य वा त्यागादङ्गीकारवादेनास्य पक्षस्योक्तेर्वाऽस्मिन्नपि पक्षे कर्म्मिनिष्ठत्वं नियतमिति भावः ॥ अत्रैव पक्षे विशेषान्तरमाह । भेदेति ॥ भेददृष्टीति इदन्तयोपास्य इत्यर्थः । अभेदेनेति अहन्तयेत्यर्थः ॥

आत्मा वा इदमित्यादिषट्कस्य स्वपक्षेऽर्थवत्त्वमुक्त्वा तस्य कर्म्मत्यागेनात्मध्यानार्थत्वपक्षे बहुश्रुतिविरोधमाह । 'विद्यामित्यादिना ॥ 'अविद्याशब्देनात्र तत्कार्य्यं कर्म्मोच्यते । ननु कुर्व्वन्नेवेति मन्त्रे वर्षशतस्य कर्म्मनियतत्वोक्तावपि तदनन्तरं सन्न्यासः स्यादित्यत आह । न चेति ॥ शतायुर्वै पुरुष इतिश्रुतेरित्यर्थः । इहापि

ऐ॰भा॰ दर्शितञ्च तावन्ति पुरुषायुषोऽह्नां सहस्राणि भवन्ति। वर्षशतञ्चायुः कर्म्मणैव व्याप्तं। दर्शितश्च मन्त्रः कुर्व्वन्नेवेह कर्म्माणीत्यादिः। तथा यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेतेत्याद्यञ्च। तं यज्ञपात्रैर्दहन्तीति च। ऋणत्रयश्रुतेश्च। तत्र पारिव्राज्यादिशास्त्रं व्युत्थायाथ भिक्षाचर्य्यं चरन्तीत्यात्मज्ञानश्रुतिपरोऽर्थवादो

आ॰ इहतीसहस्राख्यस्य शस्त्रस्य षट्त्रिंशतमक्षराणां सहस्राणीत्युक्ता तावन्ति पुरुषायुषोऽह्नां सहस्राणीत्युक्तत्वात् संवत्सरशतमेवायुरित्याह। दर्शितञ्चेति॥ भवन्तीत्यनन्तरमितिशब्दो द्रष्टव्यः। पुरुषायुषस्याह्नामिति भाष्यपाठः साधुः। पुरुषायुषोऽह्नामिति तु समासान्तविधेरनित्यत्वाभिप्रायेण कथञ्चिन्नेयः॥ पुरुषायुषञ्चेद्वर्षशताधिकं नास्ति तर्हि तन्मध्य एव कर्म्मसन्न्यासः स्यादत आह। वर्षशतञ्चेति॥ तत्र मानमाह। दर्शितञ्चेति॥ ननु पुराणेषु शताधिकस्यायुषो दशरथादेः श्रुतत्वात् शतवर्षानन्तरं कर्म्मसन्न्यासः स्यादित्याशङ्क्य शतायुःश्रुतिविरोधेन तस्याऽर्थवादत्वात्तथाङ्गीकारेऽपि जीवनकालस्य सर्व्वस्यापि कर्म्मणा व्याप्तत्वश्रुतेर्नैवमित्याह। तथा यावज्जीवमिति॥ जीर्णो वा विरमेदिति वचनाज्जरानन्तरं सन्न्यासः स्यादित्याशङ्क्य यज्ञपात्रैर्दहनविधानान्नेत्याह। तं यज्ञपात्रैरिति॥ ननु यावज्जीवादिवाक्यानां प्रतिपन्नगार्हस्थ्यविषयत्वं वक्तव्यमन्यथा ब्रह्मचारिणोऽपि तद्विधिप्रसङ्गात्ततश्च गार्हस्थ्यात्पूर्व्वं कर्म्मत्यागः स्यादत आह। ऋणेति॥ जायमानो वै ब्राह्मणस्त्रिभिर्ऋणवा जायत इति श्रुतेः। ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेदिति स्मृतेश्चेत्यर्थः। ततश्च तदपाकरणार्थं तेनापि गार्हस्थ्यमेव प्रतिपत्तव्यं न सन्न्यास इत्यर्थः॥ यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रव्रजेत् व्युत्थायाऽथ भिक्षाचर्य्यञ्चरन्ति। ब्राह्मणः प्रव्रजेद्गृहादिति श्रुतिस्मृत्योः का गतिरित्यत आह। तत्रेति॥ आत्मस्तुतीति सर्व्वसन्न्यासेनाप्यात्मा ज्ञातव्य इति आत्मस्तुतिः प्रतीयत इति तत्पर इत्यर्थः। विधि-

ऐ॰भा॰ ऽनधिकृतार्थी वा न परमार्थतात्मविज्ञाने फलादर्शने क्रियानुपपत्तेः। यदुक्तं कर्म्मिण एव चात्मज्ञानं कर्म्मसम्बन्धि चेत्यादि तन्न। परं ह्याप्तकामं सर्व्वसंसारदोषवर्जितं ब्रह्माहमस्मीत्यात्मत्वेन विज्ञाते कृतेन कर्त्तव्येन वा प्रयोजनं आत्मनोऽपश्यतः फलादर्शने क्रिया नोपपद्यते। फलादर्शनेऽपि नियुक्तत्वात् करोतीति चेन्न। नियोगाविषयात्मदर्शनादिष्टयोगमनिष्टवियोगञ्चात्मनः प्रयोजनं पश्यंस्तदुपायार्थी यो भवति स नियोगस्य विषयो दृष्टो लोके न तु तद्विपरीतनियोगाविषयब्रह्मात्मदर्शी। ब्रह्मात्म-

---

आ॰ त्वेऽपि कर्म्मानधिकृतान्धपङ्ग्वादिविषयत्वमेवेत्याह। अनधिकृतेति॥ तस्मान्नाकर्म्मिनिष्ठैव विद्या किन्तु कर्म्मिनिष्ठा तत्सम्बन्धिनी चेति स्थितं॥ तदेतत्सिद्धान्ती परिहरति। नेति॥ एवं हि कर्म्मिनिष्ठा विद्या स्यात्। यदि विदुषोऽपि कर्म्मानुष्ठानं स्यात्तदपि प्रयोजनार्थितया वा स्यात्काम्य इव नियोगबलाद्वा प्राभाकरमत इव नित्यकर्म्मणि। तत्र नाद्य इत्याह। परमार्थेति॥ सङ्ग्रहवाक्यं विवृण्वन्निषेधार्थेऽध्याहारपूर्व्वकं नञर्थं विवृणोति। यदुक्तमित्यादिना॥ कर्म्मसम्बन्धि चेति कर्म्माङ्गाक्याद्याश्रयमित्यर्थः॥ परमार्थेति वाक्यांशं विवृणोति॥ परमिति॥ अर्थप्राप्त्यर्थमनर्थनिवृत्त्यर्थं वा कर्म्म स्यान्नोभयमपीति वक्तुं विशेषणद्वयं दोषपदेन रागद्वेषाभावेनापि प्रवृत्त्यभावं सूचयति। प्रागनुष्ठितकर्म्मणाप्यसम्बन्धे कर्त्तव्ये न सम्बन्धो दूरापास्त इति वक्तुं कृतेनेत्युक्तं॥ द्वितीयं शङ्कते। फलादर्शनेऽपीति॥ ममेदं कार्य्यमिति बोद्धा हि नियोगस्य विषयो नियोज्यः कार्य्ये स्वकीयत्वज्ञानञ्च तज्जन्यफलार्थिनः। न चात्मतोऽसङ्गित्वज्ञानिनो ममेदमिति बुद्धिर्भवति अतो न तस्य नियुक्तत्वमित्याह। न नियोगेति॥ तदेवोपपादयति। इष्टेति॥ ममेदं कार्य्यमिति बोधाभावेऽपि चेन्नियुज्येत तर्हि राजसूयादिकं ब्राह्मणादिना कर्त्तव्यं स्या-

ऐ० भा० त्वदर्शेऽपि सन् चेन्नियुज्येत नियोगाविषयोऽपि सन् कश्चिदनियुक्त इति सर्व्वं कर्म्म सर्व्वेण सर्व्वदा कर्त्तव्यं प्राप्नोति। तच्चानिष्टं। न च स नियोक्तुं शक्यते केनचित्। आम्नायस्यापि तत्प्रभवत्वात्। न हि स्वविज्ञानोत्थेन वचसा स्वयं नियुज्यते। नापि बहुवित् स्वाम्यविवेकिना भृत्येन। आम्नायस्य नित्यत्वे सति स्वातन्त्र्यात् सर्व्वान् प्रति नियोक्तृत्वसामर्थ्यमिति चेन्न। उक्तदोषात्। तथापि सर्व्वेण सर्व्वदा विशिष्टं कर्म्म कर्त्तव्यमित्युक्तो दोषोऽपरिहार्य्य एव। तदपि शास्त्रे-

---

आ० दग्निष्टोमादिकञ्च सर्व्वदा कर्त्तव्यं स्यान्निर्निमित्तत्वाविशेषादित्याह। ब्रह्मात्मत्वेति। न कश्चिन्न नियुक्त इति नञ्द्वयेन सर्व्वोऽपि नियुक्त एवेत्यर्थः। किञ्च नियोक्ताप्यस्य किं यः कश्च पुरुषो देवो वा। आद्ये विदुष ईश्वरात्मत्वज्ञानात् सर्व्वं नियोक्तृत्वेन स्वनियोज्येनास्य नियोज्यत्वं स्यात्तच्च विरोधान्न सम्भवतीत्याह। न च स इति। तस्यैव सर्व्वनियोक्तृत्वादित्यर्थः॥ नन्वन्यस्य नियोज्यत्वाभावेऽप्याम्नायेन विद्वान्नियोज्यः स्यादिति द्वितीयमाशङ्क्य तस्याम्नायस्येश्वरतामापन्नस्य स्वज्ञानपूर्व्वकत्वात् स्ववचनेन स्वस्य नियोज्यत्वमेकत्र कर्तृकर्म्मविरोधान्न सम्भवतीत्याह। आम्नायस्यापीति॥ किञ्च व्याकरणादेस्तत्कर्तृपाणिन्यादिज्ञेयैकदेशार्थविषयत्वदर्शनेन वेदस्यापीश्वरजन्यस्येश्वरज्ञेयैकदेशविषयत्वेनाल्पज्ञत्वादप्यधिकज्ञेश्वरनियोक्तृत्वमयुक्तमित्याह। नापि बहुविदिति॥ अविवेकेनेत्यल्पज्ञेनेत्यर्थः। अचेतनत्वाद्वा तस्याविवेकित्वं भृत्येन न नियुज्यत इत्यनुषङ्गः॥ ननु वेदस्येश्वरज्ञानपूर्व्वकत्वपक्षे पूर्व्वोक्तदोषानुषङ्गेऽपि तस्य नित्यत्वपक्षे नायं दोष इति शङ्कते। आम्नायस्येति॥ तस्याऽचेतनस्य नियोक्तृत्वं न सम्भवति। तस्य चेतनधर्म्मत्वादित्युत्तरमाह। नेति॥ नियोक्तृत्वमभ्युपेत्यापि दोषमाह। उक्तदोषादिति॥ तदेव विवृणोति। तथापीति॥ अनियोज्यस्यापि चेत् कर्त्तव्यं विदुषस्तर्हि विशिष्टं विहितं कर्म्म सर्व्वेण

शं॰भा॰ ल्पेति चेत् । यथा कर्म्मकर्त्तव्यता शास्त्रेण कृता तथा तदप्यात्मज्ञानं तस्यैव कर्म्मिणः शास्त्रेण विधीयत इति चेत् । न । विरुद्धार्थबोधकत्वानुपपत्तेः । न ह्येकस्मिन् कृताकृततासम्बन्धित्वं तद्विपरीतत्वञ्च बोधयितुं शक्यं । शीतोष्णतामिवाग्नेः । न चेष्टयोगचिकीर्षात्मनोऽनिष्टवियोगचिकीर्षा च शास्त्रकृता सर्व्वप्राणिनां तद्दर्शनाच्छास्त्रकृतञ्चेत्तदुभयं गोपालादीनां न दृश्येत अशास्त्रज्ञता तेषां । यद्धि स्वतोऽप्राप्तं तच्छास्त्रेण बोधयितव्यं । तच्चेत् कृतकर्त्तव्यता-

---

आ॰ सर्व्वदापि कर्त्तव्यं सङ्कोचे हेत्वभावादित्यर्थः ॥ असङ्गिब्रह्मात्मत्वज्ञानस्य कर्म्मकर्त्तव्यतायाश्च शास्त्रेण कृतत्वादुभयोरपि शास्त्रयोः प्रामाण्याविशेषात् कदाचिदात्मज्ञानं कदाचित् कर्म्मानुष्ठानञ्च स्यादिति शङ्कते । तदपीति ॥ तदेव विवृणोति । यथेति ॥ स्वाभाविककर्त्रात्मबोधेन सकृदुत्पन्नेनैव कर्त्तृताबोधबाधनान्न पुनः शास्त्रेण कर्त्तृत्वबोधः सम्भवतीत्याह । नेति ॥ कृताकृतेत्यत्र कृतमिति इदानीमकृतं इतःपरं कर्त्तव्यं यत्तदुच्यते । एवं तावन्नियोगाविषयात् कर्त्रात्मदर्शित्वाद् विदुषः प्रयोजनार्थित्वाभावाच्च न कर्म्मेत्युक्तं । इदानीं स्वत इष्टानिष्टसंयोगवियोगरूपप्रयोजनार्थिताभावेऽपि विदुषः स्वर्गकामो यजेतेति शास्त्रेणैव साधीयत इत्याशङ्क्य स्वभावतः प्राप्तप्रयोजनार्थितानुवादेन तदुपायमात्रं शास्त्रेण बोध्यते न तु साधीयते । अन्यथा अशास्त्रज्ञानां तदर्थिता न स्यादित्याह । न चेष्टेति ॥ अत्र चिकीर्षाशब्देन फलेच्छामात्रमुच्यते न तु कर्त्तुमिच्छा फले तदयोगादिति । ननु कृताकृतसम्बन्धित्वं तद्विपरीतञ्च विरुद्धत्वान्न बोधयति चेच्छास्त्रं तर्हि कृताकृतासम्बन्धित्वमेव माबोधीदित्याशङ्क्य तस्य मानान्तरासिद्धत्वेनावश्यं शास्त्रबोध्यत्वे वक्तव्ये तद्विपरीतस्य मानान्तरसिद्धस्य न शास्त्रबोध्यत्वं विरुद्धत्वादित्याह । यद्धीति । तच्चेदिति निश्चयार्थे कृते सतीदं कृतमिदं कर्त्तव्यमिति ज्ञानविरोधीत्यर्थः । कर्त्तव्यतां

ऐ॰भा॰ विरोध्यात्मज्ञानं शास्त्रेण कृतं कथं तदिहङ्कर्त्तव्यतां पुनरुत्पादयेच्छीततामिवाग्नौ तम इव भानौ। न बोधयत्येवेति चेन्न। स म आत्मेति विद्याऽऽत्मज्ञानं ब्रह्मेति चोपसंहारात्। तदात्मानमेवावेत् तत्त्वमसीत्येवमादिवाक्यानां तत्परत्वात्। उत्पन्नस्य ब्रह्मात्मविज्ञानस्याबाध्यमानत्वान्नानुत्पन्नं भ्रान्तं वेति शक्यं वक्तुं। त्यागेऽपि प्रयोजनाभावस्य तुल्यत्वमिति चेत्। न। नाकृतेनेह कश्चनेति स्मृतेः। य आहुर्विदित्वा ब्रह्म व्युत्थानमेवमेव कुर्या-

---

आ॰ तज्ज्ञानमित्यर्थः। विध्यभावेन वेदान्तानामतादृगात्मबोधकत्वमित्याशङ्क्य पुरुषस्य कर्त्तव्याभिमुखीकरणार्थत्वाद्विधेरिहात्मज्ञानाभिमुखीकरणार्थं विधिस्वरूपस्यार्थवादस्य सत्त्वात् स्वरूपबोधकस्य तत्परवाक्यस्यापि सत्त्वाच्च नैवमित्युत्तरमाह। न बोधयत्येवेत्यादिना उपसंहारादित्यन्तेन॥ तत्सहचरितमात्मा वा इदमित्याद्युपक्रमादितात्पर्य्यलिङ्गं सूचयति। ज्ञानोत्पत्त्यनुवादिकाया एव श्रुतेर्बलादप्यनुत्पत्तिशङ्का न कार्य्येत्याह। तदात्मानमिति॥ तदिति जीवरूपेणावस्थितं ब्रह्मेत्यर्थः॥ छान्दोग्यबलादप्येवमेवेति वदन् गतिसामान्यन्यायं दर्शयति। तत्त्वमसीति॥ अनेन तद्धास्य विजज्ञाविति वाक्यशेषोऽप्युपलक्ष्यते। अयमात्मा ब्रह्मेत्यादिशब्दार्थः। कर्त्रात्मबोधककर्म्मकाण्डविरोधादुत्पन्नमपि ज्ञानं भ्रान्तमित्याशङ्क्य तस्य यथा प्राप्तकर्त्रात्मानुवादेनोपायमात्रपरत्वान्न वस्तुपरवेदान्तजन्यज्ञानबाधकत्वमित्याह। उत्पन्नस्येति॥ नानुत्पन्नमिति वाक्यश्रवणानन्तरमकर्त्रात्माहमिति ज्ञानस्यानुभवसिद्धत्वान्नाहमकर्त्तेति विपरीतज्ञानादर्शनाच्च नोभयं वक्तुं शक्यमित्यर्थः। विदुषः प्रयोजनतृष्णाभावान्न कर्म्मणि प्रवृत्तिरित्युक्तं। तर्हि तत्त्यागेऽपि प्रयोजनाभावात् तत्रापि न प्रवृत्तिः स्यादिति शङ्कते। त्यागेऽपीति॥ तस्य विदुषः कृतेन कर्म्मणार्थो नास्ति। अकृतेन कर्म्माभावेनापीह लोकेऽर्थो नास्तीति गीतासु स्मरणात्।

ई॰भा॰ दिति । तेषामप्येष समानो दोषः । प्रयोजनाभाव इति चेन्न । अक्रियामात्रत्वाद्व्युत्थानस्य । अविद्यानिमित्तो हि प्रयोजनस्य भावो न वस्तुधर्म्मः । सर्व्वप्राणिनां तद्दर्शनात् । प्रयोजनतृष्णया च प्रेर्य्यमाणस्य वाङ्मनःकायैः प्रवृत्तिदर्शनात् । सोऽकामयत जाया मे स्यादित्यादिपुत्रवित्तादिपाङ्क्तलक्षणं काम्यमेवेति । उभे ह्येते साध्यसाधनलक्षणे एषणे एवेति वाजसनेयिब्राह्मणेऽवधारणात् । अविद्याकामदोषनिमित्तायां वाङ्मनःकायप्रवृत्तेः पाङ्क्त-

---

आ॰ त्यागेऽपि प्रयोजनाभावस्य तुल्यत्वमिति चेदित्यन्वयः ॥ शङ्कामेव विवृणोति । य आहुरिति ॥ कर्म्मत्यागस्य व्यापारात्मकत्वे व्यापारस्य क्लेशात्मकत्वात्तदनुष्ठानं प्रयोजनापेक्षितं स्यात् । न त्वेतदस्ति किन्तु क्रियाभावमात्रमौदासीन्यरूपं । तस्य च स्वास्थ्यरूपत्वात् स्वत एव प्रयोजनत्वान्न प्रयोजनान्तरापेक्षत्वमिति परिहरति । नेति ॥ त्यागस्यान्यत्र कृतव्यापारहेतुजन्यत्वाभावान्न व्यापारत्वमिति वक्तुं अन्यत्र कृतव्यापारहेतुमाह । अविद्येत्यादिना ॥ यद्वा विदुषः कथं यत्नं विना व्युत्थानमौदासीन्यमात्रेण सिद्ध्यतीत्याशङ्क्य क्रियाहेत्वभावात् क्रियाभाव इति वक्तुं तद्धेतुमाह । प्रयोजनस्य भाव इति ॥ प्रयोजनस्य तृष्णेत्यर्थः ॥ तस्या वस्तुधर्म्मत्वे विदुषोऽपि तृष्णा स्यादिति तन्निषेधति । न वस्तुधर्म्म इति ॥ न वस्तुस्वभाव इत्यर्थः ॥ वस्तुधर्म्मत्वे हि विदुषामविदुषाञ्च सुप्तमूर्च्छितादीनां सा स्यान्न त्वेतदस्ति । तत्र हेतुमाह । सर्व्वेति ॥ तद्दर्शनादिति पाठे वस्तुस्वभावाज्ञानिनां गोपाषादीनामपि तृष्णादर्शनान्न वस्तुधर्म्म इति कथञ्चिद्योज्यं । तृष्णाया अविद्याजन्यत्वमुक्त्वा तस्या व्यापारहेतुत्वमाह । प्रयोजनेति । दर्शनादिति पञ्चमी ॥ अविद्याकामदोषनिमित्तायां इत्युत्तरत्र हेतुत्वेन सम्बध्यते । न केवलं दर्शनमेव किन्तु श्रुतिरप्यस्तीत्याह । सोऽकामयतेत्यादिना ॥ उभे ह्येते एषणे एवेति

ऐ॰भा॰ लक्षणाया विदुषोऽविद्यादिदोषाभावादनुपपत्तिः । अभावाददक्रियामात्रं व्युत्थानं न तु यागादिवदनुष्ठेयरूपं भावात्मकं तच्च विद्यावत् पुरुषधर्म्म इति न प्रयोजनमन्वेष्टव्यं । न हि तमसि प्रवृत्तस्योदिते आलोके यद्गर्त्तपङ्ककण्टकाद्यपतनं तत्किंप्रयोजनमिति प्रश्नार्हं व्युत्थानं तर्ह्यर्थप्राप्तत्वान्न चोदनार्थं इति । गार्हस्थ्ये चेत् परब्रह्मविज्ञानं जातं तत्रैवास्त्वकुर्व्वत आसनं न ततोऽन्यत्र गमनमिति चेन्न । कामप्रयुक्तत्वाद्गार्हस्थ्यस्य ।एतावान् वै काम इति । उभे ह्येते

व्या॰ वाक्येन च पुत्रवित्तादि काम्यमेवेति वाजसनेयिब्राह्मणेऽवधारणादित्यन्वयः । पाङ्क्तलक्षणामिति जायापुत्रदैवमानुषवित्तद्वयकर्म्मभिः पञ्चभिर्योगात् पाङ्क्तलक्षणं कर्म्मेत्यर्थः ॥ उभे इत्यस्यार्थमाह । साध्यसाधनेति ॥ एवं क्रियाहेतुप्रदर्श्य तदभावादेव विदुषः क्रियाभावोऽयत्नसिद्ध इत्याह । अविद्याकामेति ॥ पाङ्क्तलक्षणाया इति जायापुत्रदैववित्तमानुषवित्तकर्म्मभिः पञ्चभिर्लक्ष्यते साध्यत इति वैदिकी प्रवृत्तिः पाङ्क्तलक्षणेत्युच्यते । पञ्चसङ्ख्यायोगेन गौण्या वृत्त्या पङ्क्तिश्छन्दःसम्बन्धोपचारात् पञ्चाक्षरा पङ्क्तिः पाङ्क्तो यज्ञ इति श्रुतेरित्यर्थः । पाङ्क्तलक्षणाया इत्यनन्तरमनुपपत्तिरित्यनुषङ्गः । व्युत्थानमित्यनन्तरमयत्नसिद्धमिति शेषः । एवञ्च क्रियाभावस्यौदासीन्यात्मकस्य पुरुषस्वभावत्वेनायत्नसिद्धत्वे सति न प्रयोजनापेक्षेत्याह । तच्चेति ॥ पुरुषधर्म्म इति पुरुषस्वभाव इत्यर्थः ॥ अज्ञानकार्य्यस्याज्ञाननिवृत्तौ अयत्नत एव निवृत्तिरित्यत्र दृष्टान्तमाह । न हीति ॥ व्युत्थानस्य पुंव्यापाराधीनत्वाभावे विधेरवकाशाद्विदुषो नियमेन व्युत्थानं न सिद्ध्यतीति शङ्कते । व्युत्थानं॰ तर्हीति ॥ ततोऽन्यत्र गमनमिति पारिव्राज्यस्वीकार इत्यर्थः । किं गार्हस्थ्यशब्देन गृहस्थोऽहमित्यभिमानपुरःसरं पुत्रविद्याद्यभिमान उच्यते उत गृहस्थलिङ्गधारणं । नाद्यः । विद्ययाऽविद्याकार्य्याभिमाननिवृत्तेरित्याह । न कामेति ॥ न द्वितीयः ।

ऐ॰भा॰ एषणे एवेत्यवधारणात्। कामनिमित्तपुत्रवित्तादि-सम्बन्धनियमाभावमात्रं। न हि ततोऽन्यत्र गमनं व्युत्थानमुच्यते। अतो न गार्हस्थ्ये एवाकुर्व्वत आसनमुत्पन्नविद्यस्य। एतेन गुरुशुश्रूषातपसोरप्यप्रतिपत्तिर्विदुषः सिद्धा। अत्र केचिद्गृहस्था भिक्षाटनादिभयात् परिभवाच्च त्रस्यमानाः सूक्ष्मदृष्टितां दर्शयन्त उत्तरमाहुः। भिक्षोरपि भिक्षाटनादिनियमदर्शनात् देहधारणमात्रार्थिनो गृहस्थस्यापि साध्यसाधनैषणोभयविनिर्मुक्तस्य देहमात्रधारणार्थ-

---

व्या॰ लिङ्गेऽप्यभिमानराहित्यस्य तुल्यत्वात्। न चैवं पारिव्राज्यलिङ्गेऽप्यभिमानाभावात्तस्याप्यसिद्धिरिति वाच्यं। सर्व्वतोऽभिमानराहित्येन सर्व्वसम्बन्धराहित्यं हि परमहंसपरिव्राजोपलक्षणं न लिङ्गधारणं। न लिङ्गं धर्म्मकारणमिति स्मृतेः। ततश्च लिङ्गेऽप्यभिमानशून्यस्य पारिव्राज्यं सिद्धमित्याह। कामनिमित्तेति॥ गार्हस्थ्य इत्यभिमानात्मक इत्यर्थः॥ तर्हि गुरुशुश्रूषादावप्यभिमानो न स्यादित्याशङ्क्येष्टापत्तिरित्याह। एतेनेति॥ ननु पुत्रादिसम्बन्धनियमरहितस्यापि त्वन्मते देहधारणार्थिनो भिक्षोः परिग्रहव्यावर्त्तनार्थो भिक्षाटनादिरेवेति नियमोऽङ्गीक्रियते। तथा गृहस्थस्याप्यभिमानशून्यस्यैव सतो देहधारणार्थं गृह एवास्त्वासनं न भिक्षुकत्वविशेषादिति शङ्कते। अत्र केचिद्गृहस्था इति॥ तेषां न न्यायो मूलं किन्तु दृष्टमयाचितादिकमेव मूलमित्युपहसन्नाह। भिक्षाटनादीति॥ परिभवः पामरैः क्रियमाणस्तिरस्कारः॥ सूक्ष्मेति काक्वा व्यतिरेकेण स्थूलदृष्टय इत्यर्थः। भिक्षाटनादीत्यादिशब्देन प्राक्प्रणीतमयाचितमित्यादयो गृह्यन्ते। देहधारणमात्रार्थिनो भिक्षोरिति पूर्व्वेणान्वयः॥ सिद्धान्ती तस्यैवम्भूतस्य स्त्रीपरिग्रहोऽस्ति वा न वेति विकल्प्याद्ये दूषणमाह। न स्वेति॥ स्वग्रहविशेषशब्देन स्त्रीविशेषो गृह्यते। न द्वितीयः। स्त्रीपरिग्रहवत एव द्रव्यपरिग्रहाधिकारात्। तदभावेऽर्थाद्

ऐ॰भा॰ मशनाच्छादनमात्रमुपजीवतो गृह एवास्त्वासनमिति। न स्वगृहविशेषपरिग्रहनियमस्य कामप्रयुक्तत्वादित्युक्तोत्तरमेतत्। स्वगृहविशेषपरिग्रहाभावे च शरीरधारणमात्रप्रयुक्ताशनाच्छादनार्थिनः स्वपरिग्रहविशेषाभावेऽर्थाद्भिक्षुत्वमेव। शरीरधारणार्थायां भिक्षाटनादिषु प्रवृत्तौ यथा नियमो भिक्षोः शौचादौ च तथा गृहिणोऽपि विदुषोऽकामिनोऽस्तु नित्यकर्मसु नियमेन प्रवृत्तिर्यावज्जीवादिश्रुतिनियुक्तत्वात् प्रत्यवायपरिहारार्थैति। एत-

---

आ॰ व्यपरिग्रहनिवृत्तेः। तदभावे प्रकारान्तरेण जीवनासिद्धेरर्थाद्भिक्षाटनादिनियम एव सिद्धतीत्याह। स्वग्रहेति॥ न च पुत्रादिपरिगृहीतेन जीवनमस्त्विति शङ्क्यं। तैरपि स्वस्वत्वेन सम्बन्धाभावे स्वकीयस्यापि परकीयद्रव्यतुल्यत्वेन तत्रापि भिक्षुत्वनियमादिति। अन्ये तु भिक्षोरपि भिक्षाटनादौ सप्तागारान् सङ्कृत्तानित्यादिनियमः। शौचादौ च चातुर्गुण्यादिनियमश्च प्रत्यवायपरिहारार्थं यथेष्यते तथा यावज्जीवादिश्रुतिबलात् प्रत्यवायपरिहारार्थं नित्यकर्मणि नियमेन प्रवृत्तिरित्याहुस्तदनुवदति। शरीरधारणार्थायामिति॥ अकुर्व्वत एव गृहेऽवस्थानं पूर्व्वमते शङ्कितं। अस्मिन्मते त्वग्निहोत्राद्यनुष्ठानमपि कर्त्तव्यमिति शङ्कते। तथेति॥ पूर्व्वम् परिग्रहव्यावृत्त्यर्थो भिक्षाटनादिविषयो दृष्टशरीरधारणप्रयोजनो नियमो दृष्टान्तत्वेनोक्त इह तु स भिक्षाटनादिगतसप्तागारत्वादिविषयो दृष्टार्थो दृष्टान्तत्वेनोक्त इति भेदं दूषयति। एतदिति॥ तस्य सर्व्वनियोक्तीश्वरात्मत्वाच्च न नियोज्यत्वमित्याद्युक्तमित्याह। अशक्येति॥ तर्हि तच्छ्रुतेरप्रामाण्ये भिक्षाटनादिनियमविधेरपि तत् स्यादित्यभिप्रायेण शङ्कते। यावज्जीवेति॥ अविदुषि नियोज्यं तत् प्रामाण्यं घटत इति नोक्तदोष इत्याह। नेति॥ तदुक्तप्रतिबन्धी परिहर्त्तुमनुवदति। यत्त्विति॥ दूषयति। तत्प्रवृत्तेरिति॥ आचमनविधिनाऽऽच-

ऐ०भा० नियोगाविषयत्वेन विदुषः प्रत्युक्तमब्रह्मनियोज्यत्वाच्चेति। यावज्जीवादिनित्यचोदनानर्थक्यमिति चेन्न। अविद्वद्विषयत्वेनार्थवत्त्वात्। यत्तु भिक्षोः शरीरधारणमात्रप्रवृत्तस्य प्रवृत्तेर्नियतत्वं तत् प्रवृत्तेर्न प्रयोजकं। आचमनप्रवृत्तस्य पिपासापगमवन्नान्यप्रयोजनार्थत्वमवगम्यते। न चाग्निहोत्रादीनान्तदर्थप्राप्तप्रवृत्तिनियतत्वोपपत्तिः। अर्थप्राप्तप्रवृत्तिनियमोऽपि प्रयोजनाभावेऽनुपपन्न

आ० मनप्रवृत्तस्यार्थिको यः पिपासापगमस्तस्य तथा नान्यप्रयोजनार्थत्वं प्रयोजनम् प्रयुक्तिस्तदर्थत्वं नाचमनप्रवृत्तिप्रयोजकत्वं। तद्वज्जीवनार्थं भिक्षादौ प्रवृत्तस्य यस्तत्र नियमः स न भिक्षादिप्रवृत्तेः प्रयोजक इत्यर्थः। एतदुक्तं भवति नियोज्यत्वाभावात किल ब्रह्मविदो नियमविध्यनुपपत्तिराशङ्कते। तन्न युज्यते। कथं नियोज्या हि नियोगसिध्यर्थमपेक्ष्यते। नियोगश्च प्रवृत्तिसिध्यर्थः। प्रवृत्तिश्चेदन्यतः सिद्धा किं नियोगेन। अतएव दर्शपूर्णमासनियोगादेवावहननियमेन प्रवृत्तिसिद्धौ तत्र न पृथक् नियोगोऽङ्गीक्रियते। तदभावे च न नियोज्यापेक्षेति। ब्रह्मविदो नियोज्यत्वाभावेऽपि न नियमविध्यनुपपत्तिरिति। अग्निहोत्रादिप्रवृत्तेस्तु अन्यतोऽसिद्धत्वेन तद्विधित एव तत्र प्रवृत्तेर्वक्तव्यत्वेन तत्सिध्यर्थं नियोगो वाच्यो तस्य तत्र नियोज्यापेक्षेति वैषम्यमाह। न चाग्निहोत्रेति॥ नियमविधौ नियोज्यानपेक्षायामपि तस्य क्लेशात्मकत्वात् प्रयोजनापेक्षा वाच्या। तदभावान्न नियमः सिध्यतीति शङ्कते। अर्थप्राप्तेति॥ तन्नियमस्यापि पूर्व्ववासनावशादेव प्राप्तत्वात्तत्रापि न नियमविधेरवकाशो येन प्रयोजनापेक्षा स्यादिति परिहरति। न तदिति॥ यद्यपि नियतेन वाऽनियतेन वा भिक्षाटनादिना जीवनं सिध्यति तथापि विद्योत्पत्तेः पूर्व्वं विद्यासिद्ध्यर्थं नियमस्यानुष्ठितत्वात्तद्वासनाप्राबल्याद्विद्योत्पत्त्यनन्तरमपि नियम एव प्रवर्त्तते। नानियमे तद्वासनानां नियमवासनाभिरत्यन्तमभिभूतत्वेन पुनस्तदुद्बोधनस्य यत्नसाध्यत्वात्ततस्तत्र न प्रवर्त्तत इति

ई०भा० एवेति चेन्न । तन्नियमस्य पूर्व्वमुक्तत्वाद्विदुषामप्रवृत्तिक्रमे सुतरामेवार्थप्राप्तस्य च व्युत्थानस्य पुनर्व्वचनाद्विदुषः कर्त्तव्यत्वोपपत्तिः । अविदुषाऽपि मुमुक्षुणा पारिव्राज्यं कर्त्तव्यमेव । तथा च शान्तो दान्त इत्यादिवचनं शमदमादीनामात्मदर्शनसाधनानामन्याश्रमेष्वनुपपत्तेः । अत्याश्रमिभ्यः परमं पवित्रं प्रोवाच सम्यगृषिसङ्घजुष्टमिति च श्वेताश्वतरे विज्ञायते । न कर्म्मणा न प्रजया

आ० नियमोऽप्यर्थसिद्ध इत्यर्थः । एतेन प्रत्यवायपरिहारार्थत्वमपि नियमानुष्ठानस्य निरस्तं तस्य विदुषः प्रत्यवायाप्रसक्तेरिति । एवमुक्तरीत्या व्युत्थानस्य विधिं विना स्वतः प्राप्तत्वे सति तत्कर्त्तव्यताविधिमपि विदित्वा व्युत्थायेत्यादिकमनुमोदते विद्वानित्याह । अर्थप्राप्तस्येति ॥ विधितः कर्त्तव्यत्वोपपत्तिरित्यर्थः । न च विधेः प्रयोजनाभावेऽप्रवर्त्तकत्वादिति वाच्यं । प्रैषोच्चारणाभयदानादिवैधमुख्यप्राप्त्यर्थत्वेन विधेरर्थवत्त्वात् ॥ न च तस्यापि वैयर्थ्यं शक्यं । विदुषि परमहंसे लोकसङ्ग्रहार्थत्वात् । तस्य तु सङ्ग्रहस्य पूर्व्वाभ्यस्तमैत्रीकरुणादिवासनाप्राप्तत्वेन ब्रह्मविद्योपदेशादाविव प्रयोजनानपेक्षणात् । यद्वा प्रारब्धकर्म्माक्षिप्तदेहेन्द्रियादिप्रतिभासेनाविचारितयावज्जीवादिश्रुतिजनितकर्म्मकर्त्तव्यताभ्रान्तौ तन्निवर्त्तते न वा विदुषो व्युत्थानविधेरर्थवत्त्वोपपत्तेः । एवं विदुषो व्युत्थानप्रसाधनेन विद्याया अकर्म्मनिष्ठत्वं साधितं । तेनैव च तस्याः कर्म्मासम्बन्धोऽप्यर्थात् साधितः । इदानीं विविदिषोरपि व्युत्थानम् प्रसाधयन् विद्यायाः कर्म्मनिष्ठत्वं कर्म्मसम्बन्धित्वञ्च दूरादपास्तमित्याह । अविदुषापीति ॥ तत्र श्रुतिमाह । तथा चेति ॥ उपरतस्तितिक्षुः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानम् पश्येदिति श्रुतिशेषः । तत्रोपरतशब्देन सन्न्यासो विहित इति भावः । शमादिसाधनानां पौष्कल्येनानुष्ठानस्य गृहस्थादिष्वसम्भवात्तद्विधिनाप्यर्थादाक्षिप्यते । सन्न्यास इति ॥ श्रुतार्थापत्तिमाह । शमादीनाञ्चेति ॥ चशब्द उपरतशब्दसमुच्चयार्थः ।

ई॰भा॰ धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुरिति च । ज्ञात्वा नैष्कर्म्यमाचरेदिति स्मृतेः । ब्रह्माश्रमपदे वसेदिति च । ब्रह्मचर्य्यादिविद्यासाधनानाञ्च साकल्येनात्याश्रमिषूपपत्तेर्गार्हस्थ्ये सम्भवात् । न चैवमसम्यक् साधनं कस्यचिदर्थस्य साधनायालं । यद्विज्ञानोपयोगीनि च गार्हस्थाश्रमकर्म्माणि तेषां परं फलमुपसंहृतं । देवताप्यलक्षणं संसारविषयमेव । यदि कर्म्मण एव परमात्मज्ञानमभविष्यत् संसारवि-

---

आ॰ नेदं विद्वद्विषयं । तस्य साधनविधिवैयर्थ्यात् किन्तु विविदिषुविषयमिति वक्तुमात्मदर्शनसाधनानामित्युक्तं । अत्याश्रमिष्व इति ब्रह्मचर्य्यादीन् हंससन्न्यासान्तानाश्रमधर्म्मं वदाश्रमानतिक्रम्य वर्त्तते परमहंस इति । सोऽत्याश्रमशब्देनोच्यत इति तद्विधिरत्र प्रतीयत इत्यर्थः । ऋषिसङ्घजुष्टं मन्त्रसमूहैर्ज्ञानिसमूहैर्वा सेवितं तत्त्वं प्रोवाचेत्यर्थः । न कर्म्मणेति ज्ञानस्य साक्षादमृतत्वसाधनत्वाभावेनामृतत्वसाधनं ज्ञानं त्यागेनानशुः ज्ञानवन्त इत्यभिधानेन ज्ञानसाधनत्वे त्यागोऽत्र विहित इत्यर्थः । ज्ञात्वेति आपाततो ब्रह्म ज्ञात्वा निश्चयार्थं नैष्कर्म्यं कर्म्मत्यागरूपं सन्न्यासमाचरेदिति स्मृत्यर्थः । ब्रह्मेति ज्ञानसाधनीभूत आश्रमो ब्रह्माश्रमः सन्न्यास इत्यर्थः । किञ्च एकाकी यतचित्तात्मा इत्याद्युपक्रम्य ब्रह्मचारी व्रते स्थितः । मनः संयम्य मच्चित्तो युक्त आसीत मत्पर इत्यन्तेन ब्रह्मचर्य्यादिसाधनविधिवशादप्यर्थात्सन्न्यासविधिरित्याह । ब्रह्मचर्य्यादिति ॥ ननु गृहस्थस्यापि ऋतुकालमात्रगमनलक्षणं ब्रह्मचर्य्यं कदाचिद्ध्यानकाले एकाकित्वञ्च सम्भवतीत्याशङ्क्य तस्यापुष्कलत्वात्ततो ज्ञानासिद्धेर्ध्यानकाले पत्नीसम्बन्धाप्रसक्तेस्तद्विधिवैयर्थ्याच्च नैवमित्याह । न चेति ॥ अतो न कर्म्मनिष्ठत्वं कर्म्मसम्बन्धत्वमात्मज्ञानस्येत्यर्थः ॥ यत्तु कर्म्म दृष्टतीसद्द्वलक्षणं प्रस्तुत्यात्मज्ञानं आरभ्यत इत्यादिना कर्म्मसम्बन्धित्वमुक्तं तदाह । यद्विज्ञानेति ॥ तथा पूर्व्वोक्तकर्म्मसम्बन्धि ज्ञानं संसारफलकमन्यदेव तद्यो-

ई°भा° यज्ञस्यैव फलस्योपसंहारो नोपपद्यते। अङ्गफलत्वादिति चेन्न। तद्विरोधात्मवस्तुविषयत्वात्। आत्मविद्याया निराकृतसर्व्वनामरूपकर्म्मपरमार्थात्मवस्तुविषयं ज्ञानममृतत्वसाधनं। गुणफलसम्बन्धे हि निराकृतसर्व्वविशेषात्मवस्तुविषयत्वं ज्ञानस्य न प्राप्नोति तच्चानिष्टं। यत्र त्वस्य सर्व्वमात्मैवाभूदित्यधिकृत्य क्रियाकारकफलादिसर्व्वव्यवहारनिराकरणाद्विदुषः। तद्विपरीतस्याविदुषो यत्र हि द्वैतमिवेत्युक्त्वा क्रियाकारकफलरूपस्यैव संसारस्य

आ॰ प्रसंहृतमिति न तत्परमात्मज्ञानमित्यर्थः ॥ ननु पूर्व्वोक्तमेव परमात्मज्ञानं तच्च कर्म्मसम्बन्ध्येवेत्याशङ्क्य क्रियाकारकफलकत्वेनोपसंहारात्परमात्मज्ञानस्य च मुक्तिफलकत्वान्न तु तत्परमात्मज्ञानमित्याह। यदि कर्म्मिण एवेति ॥ कर्म्मिनिष्ठत्वेनोक्तज्ञानमेव परमात्मज्ञानञ्चेदित्यर्थः ॥ परमात्मज्ञानाङ्गभूतपृथिव्यग्न्यादिदेवताज्ञानस्य तत्संसारफलं नाङ्गिनः परमात्मज्ञानस्येति। न तस्य मुक्तिफलत्वविरोध इति शङ्कते। अङ्गेति ॥ परमात्मज्ञानस्याङ्गसम्बन्धफलसम्बन्धादिसर्व्वविशेषरहितनिर्व्विशेषवस्तुविषयत्वान्न तस्याङ्गादिसम्बन्धित्वं येन तदङ्गविषयत्वं फलस्य स्यादिति परिहरति ॥ न तदिति ॥ तदेव स्पष्टयति। निराकृतेत्यादिना ॥ तच्चानिष्टमिति आत्मा वा इदमित्यादेरुपक्रमादिलिङ्गैरात्मनो निर्व्विशेषत्वसिद्धेरित्यर्थः ॥ वाजसनेयिब्राह्मणे च परात्मविदः सर्व्वसम्बन्धशून्यत्वमुक्त्वा अविदुषः संसारफलत्वोक्तेश्चेह संसारफलस्यातीतस्य ज्ञानस्य परमात्मज्ञानत्वं वक्ष्यमाणस्य निर्व्विशेषवस्तुविषयस्यैव परमात्मज्ञानत्वं मुक्तिफलत्वञ्चेत्याह। यत्रेत्यादिना ॥ तथेहाग्नीमिवाक्ये फलपदद्वयपाठे एकं फलं निष्पाद्यत्वार्थकं निष्पाद्यत्वादपि संसारविषयं संसारान्तर्गतमिति मन्तुं। एवं कर्म्मासम्बन्धित्वं ज्ञानस्योक्त्वा यावज्जीवादिश्रुतेः कर्म्मत्यागो न सम्भवतीति यत्पूर्व्व-

ई॰भा॰ दर्शितत्वाच्च वाजसनेयिब्राह्मणे तथेहापि द्वयर्थं
संसारविषयं यत्कर्म्मजनाद्यादिमदद्वात्मकं तत्कर्म्मोपसं-
हृत्य केवलं सर्व्वात्मवस्तुविषयज्ञानमन्तत्वाय वक्ष्यामीति
प्रवर्त्तते । ऋणप्रतिबन्धश्चाविदुष एव । सोऽयं मनुष्यलोकः
पुत्रेणैवेत्यादिलोकत्रयसाधननियमश्रुतेः । विदुषश्चर्णप्र-
तिबन्धाभावो दर्शित आत्मलोकार्थिनः किं प्रजया करि-
ष्याम इत्यादिना । तथैतद्ध स्म वै तद्विद्वांस आहुर्ऋषयः
कावषेया इत्यादि । एतद्ध स्मैवैतत् पूर्व्वे विद्वांसोऽग्निहोत्रं न

आ॰ वादिनोक्तं तत्र यावज्जीवादिश्रुतेरविद्वद्विषयत्वमुक्तं ॥ ऋणश्रुते-
रिदानीं गतिमाह । ऋणेति ॥ ऋणस्यानपाकृतस्य मनुष्यादिलो-
कप्राप्तिम् प्रति प्रतिबन्धकत्वात्तदर्थिनोऽविदुष एवर्णापाकरणं
कर्त्तव्यं न मुमुक्षोः । मुक्तिं प्रति तस्याप्रतिबन्धकत्वादित्यर्थः । ननु
ऋणस्य मुक्तिम् प्रत्यपि प्रतिबन्धकत्वमस्तु विशेषाभावात् । अनपा-
कृत्य मोक्षं तु सेवमानो व्रजत्यध इति स्मृतेश्चेत्याशङ्क्याह । सोऽय-
मिति ॥ सोऽयं मनुष्यलोकः पुत्रेणैव जय्यो नान्येन । कर्म्मणा पितृ-
लोको विद्यया देवलोक इति श्रुतेः । पुत्रादीनां मनुष्यलोकादि-
हेतुत्वावगमात् यज्ञादिभिरपाकर्त्तव्यानां पुत्राद्यभावरूपाणामृ-
णानां पुत्रादिसाधनाभावेन साध्यलोकाभावान्न मुक्तिं प्रति
तस्यास्तदभावरूपपुत्रादिसाध्यत्वाभावात् । स्मृतेश्च रागिणां प्रति
सन्न्यासनिन्दार्थवादमात्रत्वादित्यर्थः । न केवलमुक्तन्यायतो मुक्तिम्
प्रत्यप्रतिबन्धकत्वं किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह । विदुष इति ॥ श्रुति-
त्रयेण क्रमेण प्रजाध्ययनकर्म्मणामननुष्ठितानामप्रतिबन्धकत्वं दर्शि-
तं । कावषेया इत्यनन्तरं किमर्था वयमध्येष्यामहे इति शेषो
द्रष्टव्यः ॥ शङ्कते । अविदुषश्चेति ॥ यद्यप्यविदुषोऽपि लोकत्र-
यम् प्रत्येव प्रतिबन्धकत्वात् मुक्तिं प्रति प्रतिबन्धकत्वाभावादृणा-
स्यानपाकरणीयत्वान्मुमुक्षोः पारिव्राज्यसम्भवादाशङ्का न सम्भ-
वति तथापि विद्वांस आहुरित्युक्तश्रवणमात्रेणेयं शङ्का । यदा

ई०भा० गुरुवासमकुरिति कौषीतकीनां । अविदुषस्त्वर्णापाकरणे पारिव्राज्यानुपपत्तिरिति चेन्न । प्राग्गार्हस्थ्यप्रतिपत्तेस्तदृणित्वासम्भवादधिकारानारूढोऽप्यृणी चेत् स्यात् सर्व्वस्य ऋणित्वमित्यनिष्टम् प्रसज्येत । प्रतिपन्नगार्हस्थ्यस्यापि गृहाद्वनी भूत्वा प्रव्रजेत् यदि वेतरथा ब्रह्मचर्य्यादेव प्रव्रजेद्गृहाद्वा वनाद्वेति । आत्मदर्शनोपायसाधनत्वेनेष्यत एव पारिव्राज्यं यावज्जीवादिश्रुतीनामविद्वदमुमुक्षुविषये कृता-

---

आ० परिहारान्तरं वक्तुमाशङ्का द्रष्टव्या । गृहस्थस्यैवर्णप्रतिबन्धकत्वं तस्यैव तन्निराकरणाधिकारात् । ततश्च गार्हस्थ्यप्रतिपत्तेः प्राक् ब्रह्मचर्य्ये एव मुमुक्षोः पारिव्राज्यं सम्भवतीति परिहरति । नेति ॥ यद्यप्युपनयनानन्तरमेव ऋणनिवर्त्तनेऽधिकारः सम्भवतीति प्राग्गार्हस्थ्येत्युक्तं तथापि विविदिषासन्न्यासेऽधीतवेदस्यैवाधिकार इति अधीतवेदस्य गार्हस्थ्यप्रतिपत्तेः प्रागिति द्रष्टव्यं । ननु जायमानो वै ब्राह्मणस्त्रिभिर्ऋणवा जायते ब्रह्मचर्य्येण ऋषिभ्यो यज्ञेन देवेभ्य प्रजया पितृभ्य इति । जायमानमात्रस्यर्णवत्त्वं प्रतीयत इत्याशङ्क्यर्णित्वोक्तेः प्रयोजनं न साक्षात् किञ्चिदस्त्यपि तु ब्रह्मचर्य्यादिकर्त्तव्यताज्ञापनं । न चाधिकारानारूढत्वात्तुं शक्नोति । जायमानमात्रस्यासामर्थ्यात् । किञ्च ब्राह्मणग्रहणात् क्षत्रियादेरृणाभावप्रसङ्गः । द्विजात्युपलक्षणत्वेऽधिकार्य्युपलक्षणत्वमेव न्याय्यं । अतो जायमानपदमधिकारं लक्षयतीति जायमानोऽधिकारी सम्पद्यमान इति तदर्थः । ततश्च ततः प्राक् नर्णसम्बन्ध इत्याह । अधिकारेति ॥ अनिष्टमिति ब्रह्मचारिणोऽप्यृणित्वे ब्रह्मचर्य्ये एव मृतस्य नैष्ठिकस्य च लोकप्रतिबन्धः । स्याच्चानिष्टं । अष्टाशीति सहस्राणीत्यारभ्य तदेव गुरुवासिनामित्यादिना पुराणे लोकप्राप्त्युक्तेरित्यर्थः ॥ न केवलं गार्हस्थ्यात् प्रागेव सन्न्यासविधिः किन्तु विधिवशाद्गृहस्थस्यापि तदस्तीत्याह । प्रतिपन्नेति ॥ आत्मदर्शनेति आत्मदर्शने ये उपायाः श्रवणादयस्तत्साधनत्वेनेत्यर्थः । न चर्णश्रुत्या

ऐ॰भा॰ देहोभयꣳ सहेति । न विद्यावतो विद्यया सहाविद्यापि वर्त्तत इत्यर्थः । कस्तर्ह्येकस्मिन् पुरुषे एकदैव सह सम्बध्येयातामित्यर्थः । यथा शुक्तिकायां रजतं शुक्तिकाज्ञाने एकस्य पुरुषस्य । दूरमेते विपरीते विषूची अविद्या या च विद्येति ज्ञातेति हि काठके । तस्मान्न विद्यायां सत्यामविद्यासम्भवोऽपि । तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेत्यादिश्रुतेः । तपआदिविद्योत्पत्तिसाधनं गुरूपासनादि च कर्माविद्यात्मकत्वादविद्योच्यते । तेन विद्यामुत्पाद्य मृत्युं

आ॰ ननु विद्यया अविद्यायाः सहभावश्रवणाद्विदुषोऽपि तन्मूलकामादिकं स्यादेवेति तन्निमित्ता यथेष्टचेष्टा स्यादित्यत आह । यत्त्विति ॥ यत्तु विद्यायेति वचनं तस्य नायमर्थ इति । तस्येतिशब्दाध्याहारेण वाक्यं योज्यं । एकस्मिन्निति कालभेदेन स्थितयोरप्येकस्मिन् पुरुषे साहित्यन्तदर्थं इत्यर्थः । नन्विदं साहित्यं न स्वरसं किन्त्वेककाले सहत्वं सरसमित्याशङ्क्य श्रुत्यन्तरे विद्याविद्ययोः साक्षात्साहित्यस्यासम्भवोक्तेरुक्तमेव साहित्यं ग्राह्यमित्याह । दूरमेते इति ॥ विषूचीति विष्वग्गमने विरुद्धे इत्यर्थः । अस्मिन्नपि मन्त्रेऽविद्यया मृत्युन्तीर्त्वेत्युत्तरार्द्धपर्य्यालोचनया ऽविद्याया विद्योत्पत्तिहेत्ववगमात् तयोः कालभेदेनैव सहत्वमित्याह । तपसेत्यादि ॥ यदा गुरूपासनतपसी अविद्येत्युच्यते । तयोश्च श्रवणादिकालेऽनुष्ठेयत्वाद्विद्योत्पत्तिकाले एकस्मिंस्तयोः साहित्यमस्तीत्यर्थान्तरमाह । तपसेति ॥ अस्मिन्नर्थे मन्त्रशेषोऽप्यनुगुण इत्याह । तेन विद्यामिति ॥ साक्षादविद्या मृत्युत्वेन मृत्यूत्तरणहेतुत्वानुपपत्तेरविद्याशब्देन तपआदिकमेवोच्यते । तद्विद्याव्यवधानवार्थात् कथ्यत इत्यर्थः ॥ अविदद्विषयत्वेनेति जिजीविषेदिति जीवितेच्छारूपाविद्याकार्य्येण तस्याः सूचनादित्यर्थः । परिहृतमिति यावज्जीवादिश्रुतिन्यायेन परिहृतप्रायमित्यर्थद्वारा तृतीयस्य चतुर्थपादे सूत्रं नाविशेषादिति सूत्रेण परिहृतमित्यर्थः । असम्भवादिति विरोधेन विद्यया सहासम्भ-

ऐ॰भा॰ काममतितरति। ततो निष्कामस्यैकस्यैव ब्रह्मविद्यया ऽमृतत्वमश्नुत इत्येतमर्थं दर्शयन्नाह । अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते इति । यत्तु पुरुषायुः सर्व्वकर्म्मणैव व्याप्तं । कुर्व्वन्नेवेह कर्म्माणि जिजीविषेच्छतं समा इति अविद्वद्विषयत्वेन परिहृतं इतरथाऽसम्भवात् । यत्तु ज्ञानमपि पूर्व्वोक्तं तुल्यत्वात् कर्म्मणा विरुद्धमात्मज्ञानमिति तत्सविशेषनिर्व्विशेषात्मतया प्रत्युक्तं उत्तरत्र व्याख्याने दर्शयिष्यामः । अतः केवलनिष्क्रियब्रह्मात्मैकत्वविद्याप्रदर्श-

---

व्या॰ षादित्यर्थः । उदाहृतश्रुतिस्मृत्यसम्भवादिति वा ॥ प्रत्युक्तमिति निर्व्विशेषात्मज्ञानस्य कर्त्रादिकारकोपमर्द्दकत्वेन विरुद्धत्वादुपमर्द्दे चेति सूत्रेणाविरुद्धत्वं प्रत्युक्तमित्यर्थः । तस्माद्वक्ष्यमाणविद्याया अकर्म्मनिष्ठत्वं कर्म्मासम्बन्धित्वं केवलात्मविषयत्वञ्च सिद्धमिति पूर्व्वोक्तकर्म्मभिर्व्विद्यया च शुद्धसत्त्वस्य तत एव साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य केवलात्मस्वरूपावस्थानलक्षणमोक्षसिध्यर्थं केवलात्मविद्याऽऽरभ्यत इत्युपसंहरति । अत इति ॥ नन्वात्मनः सविशेषत्वप्रतीतेस्तद्विरोधात् कथं कैवल्यमित्याशङ्क्य विशेषस्य सर्व्वस्यात्मनि मायाकल्पितत्वान्न वास्तवनिर्व्विशेषत्वविरोध इति तदर्थं माययात्मनः सकाशात् सृष्टिं वक्तुं सृष्टेः पूर्व्वमात्मनो निर्व्विशेषरूपं दर्शयितुमात्मा वा इत्यादि वाक्यं ॥ तत्रात्मशब्दार्थमाह । आत्मेति ॥ आत्मेतिपदेन सर्व्वज्ञादिरूप आत्मोच्यत इत्यन्वयः । अग्र इत्यनन्तरमुच्यत इति शेषः । नन्वात्मशब्देन कथमुक्तलक्षण आत्मोक्त इत्याशङ्क्यात्मशब्दस्य स्मृत्युक्तव्युत्पत्तिबलाद्रूढ्या चेत्याह । आप्नोतेरिति ॥ वा शब्दस्यार्थं आदानञ्च समुच्चिनोति । तथा च स्मृतिः । यच्चाप्नोति यदादत्ते यच्चात्ति विषयानिह । यच्चास्य सन्ततो भावस्तस्मादात्मेति कीर्त्तित इति ॥ अत्राप्तिर्ज्ञानं व्याप्तिश्चोच्यते सत्तास्फुरणाभ्यां सर्व्वं व्याप्नोतीति सर्व्वज्ञत्वं सर्व्वशक्तित्वञ्चोच्यते। सत्ताप्रदानेनोपादानत्वसूचनात् सर्व्व-

ऋग्वेदीयैतरेयोपनिषत् ॥

ऐ॰उ॰ ॥ ॐ परमात्मनेनमः ॥ हरिः ॐ ॥

आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्

ऐ॰भा॰ नार्थमुत्तरो ग्रन्थ आरभ्यते। आत्मेति। आप्नोतेरत्ते-
रततेर्वा परः सर्व्वज्ञः सर्व्वशक्तिरशनायादिसर्व्वसंसारध-
र्म्मवर्ज्जितो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावोऽजोऽजरोऽमरोऽमृ-
तोऽभयोऽद्वयः। वै इदं यदुक्तं नामरूपकर्म्मभेदभिन्नं जग-
दात्मैवैकोऽग्रे जगतः सृष्टेः प्रागासीत्। किं नेदानीं स
एवैको न कथं तर्ह्यासीदित्युच्यते। यद्यपीदानीं स एवै-
कस्तथाप्यस्ति विशेषः। प्रागुत्पत्तेरव्याकृतनामरूपभेद-

आ॰ शक्तित्वं। अत्तीत्यनेन संहर्तृत्वं। अततीत्यनेन त्रिविधपरिच्छेदरा-
हित्यमुच्यत इति। अशनायादिवर्जितत्वादिति विषयादानेनच्छा
च प्रत्यगभेदश्चोच्यत इत्युक्तरूप आत्मपदेनोच्यत इत्यर्थः। अभि-
व्यक्तनामरूपव्यावर्त्तनेनात्ममात्रावधारणार्थो वैशब्द इत्याह।
वै इति॥ यदुक्तमिति पूर्व्वत्र प्राणशब्दितप्रजापतिरूपत्वेन
यदुक्तमित्यर्थः। यदुतेति पाठः साधुः। अत्रेदमितिपदेन प्रत्य-
क्षादिप्रसिद्धमुच्यते। अग्रे इति विशेषणादासीदिति भूतत्वोक्तेश्च
पूर्व्वमेवात्ममात्रं इदानीं त्वात्ममात्रं न भवति किन्तु पृथक्
सदिति प्रतीयत इति नाद्वितीयात्मेति शङ्कते। किं नेदानीमिति॥
यदस्य मायिकस्य कदाचिदपि स्वतः सत्त्वायोगादात्मनो द्विती-
यत्वस्य न विरोध इत्याह। नेति॥ तर्ह्यात्ममात्रस्येदानीमपि
सत्त्वे तस्य भूतत्वोक्तेः का गतिरिति पृच्छति। कथं तर्ह्यासीदिति॥
इदमुपलक्षणमग्रे इत्यपिं कथमिति द्रष्टव्यं। जगतः कालत्रयेऽप्या-
त्मव्यतिरेकेणाभावो यद्यपि तथापि तथा बोधने बोध्यस्य प्रत्य-
क्षादिविरोधाशङ्कयोक्तमात्मतत्त्वं बुद्धौ नारोहेत्। अतः प्रागुत्प-
त्तेरासीदित्युच्यते बोध्यस्य चित्तमनुसृत्य तदपि जगतो नामरू-

ऐ॰भा॰ मात्मभूतं आत्मैकशब्दप्रत्ययगोचरं जगदिदानीं व्याकृतनामरूपभेदत्वादनेकशब्दप्रत्ययगोचरमात्मैकशब्दप्रत्ययगोचरञ्चेति विशेषः। यथा सलिलात् पृथक् फेनं नामरूपव्याकरणभाक् सलिलैकशब्दप्रत्ययगोचरमेव फेनं। यदा सलिलात् पृथङ्नामरूपभेदेन व्याकृतं भवति तदा सलिलं फेनञ्चेत्यनेकशब्दप्रत्ययभाक् सलिलमेवेति चैकशब्दप्रत्ययभाक् न फेनं भवति तद्वत्। नान्यत् किञ्चन

व्या॰ पाभिव्यक्त्यभावमपेक्ष्यैव न त्विदानीमात्ममात्रत्वाभावाभिप्रायेणेत्युत्तरमाह। यद्यपीत्यादिना॥ अव्याकृतो नामरूपभेदो यस्मिन्नात्मनि तथाविधात्मभूतमित्यर्थः। आत्मैकशब्दप्रत्ययगोचरमिति यद्यपि प्रागुत्पत्तेर्वाग्बुद्ध्योरभावेन शब्दप्रत्ययौ तावपि न स्तस्तथापीदानीं तदानींतनात्मतत्त्वं सुप्तादुत्थितः सुप्तिकाले नात्मतत्त्वमिव प्रमाणान्तरे ज्ञात्वा तदानीमात्मैक एवासीदिति वदति। प्रत्येति चेति॥ तथोक्तमीश्वरस्यैवात्मैकशब्दप्रत्ययौ स्त इति द्रष्टव्यं। अनेकशब्देति अविवेकिनां घटादिशब्दप्रत्ययगोचरं घटः सन्नित्यात्मशब्दपर्य्यायसच्छब्दगोचरञ्चेत्यर्थः। गोचरशब्दस्य भावप्रधानत्वमङ्गीकृत्य गोचरत्वं यस्येति बहुव्रीहिणा नपुंसकत्वं द्रष्टव्यं। आत्मैकशब्देति विवेकिनामित्यर्थः॥ उक्तमर्थं दृष्टान्तेन विशदयति। यथेति। अथात्मशब्दव्युत्पत्तिबलात् सर्व्वज्ञादिशब्दोपलक्षितं सत्यज्ञानानन्दरूपोऽखण्डैकरस आत्मोपदिष्टः। तस्यैवार्थस्य दृढीकरणार्थमेकादिपदानि। तत्रैक इत्यात्मान्तराभाव उच्यते। एवेत्यनेन वृक्षादावेकत्वेऽपि शाखादिभिर्नानात्मवदेकस्यात्मनो नानात्मत्वाभाव उच्यते इति स्वजातीयभेदस्वगतभेदनिराकरणार्थत्वेन पदद्वयमित्यभिप्रेत्य विजातीयभेदनिराकरणार्थत्वेन नान्यत् किञ्चनेति पदं व्याचष्टे। नान्यदिति॥ ननु जडप्रपञ्चस्य कारणीभूता जडा माया वर्त्तत इति कथं विजातीयभेदनिषेध इत्यत आह। मिषदिति॥ मायायाः सत्त्वेऽपि तदानीं व्यापाराभावाद्व्यापारवतोऽन्यस्य निषेधः सम्भवतीत्यर्थः॥ ननु निर्व्यापारायां अपि

ऐ॰उ॰ नान्यत्किञ्चन मिषत् ।

ऐ॰भा॰ न किञ्चिदपि मिषदिति । मिषद्व्यापारवदितरद्वा ।

आ॰ तस्या अन्यस्याः सत्त्वे आत्मशब्दोक्तं तस्याखण्डैकरसत्वं न सिद्ध्येदित्यत आह । इतरद्वेति । मिथ्यापारं वेत्यर्थः ॥ ननु माया तथाविधाऽस्तीति पूर्व्वोक्तदोषः पुनः स्यादित्याशङ्क्य मिषदित्यनेन न स्वतन्त्रं स्वतःसत्ताकमुच्यते तथाविधस्य च निषेध इति । व्यतिरेकदृष्टान्तमाह । यथेति ॥ अनात्मपक्षपातीति आत्मशक्तितयात्मन्येवान्तर्भूतमात्मपक्षपातीत्युच्यते न तद्भिन्नमित्यर्थः ॥ शक्तित्वेऽपि प्राभाकराणामिव तस्याः स्वतः सत्त्वं स्यान्नेत्याह । स्वतन्त्रमिति ॥ यथा साङ्ख्यानां प्रधानशक्तिभूतं स्वतः सत्ताकमस्ति । काणादानाञ्च तथाविधा अणवः सन्ति तथाविधमात्मव्यतिरिक्तं मिषदित्यनेनानूद्य निषिध्यते । माया तु न तथा भूतेति नोक्तदोष इत्यर्थः । दीपिकायान्तु धातूनामनेकार्थत्वेन मिषदिति धातोरासीदित्यर्थमुक्त्वा नान्यत् किञ्चनासीदिति वाक्यार्थ उक्तः । तदयं वाक्यार्थः इदं जगदग्रे सजातीयविजातीयस्वगतभेदरहितात्मैवासीदित्यनेनात्मनोऽद्वितीयत्वं जगतस्तथाविधात्ममात्रतया मृषात्वञ्च सूचितमनेनाग्रे जगत आत्ममात्रत्वोक्तेर्न किञ्चित्प्रयोजनमात्मैक एवासीन्नान्यत् किञ्चनेत्येतावतैवाखण्डत्वसिद्धेरित्याशङ्का निरस्ता जगन्मृषात्वसूचनस्यैव प्रयोजनत्वात् । न चैवमर्थभेदे वाक्यभेदः स्यादिति वाच्यं । अखण्डत्वसम्भावनार्थमेव जगदनिर्व्वचनीयत्वस्येदं जगदखण्डात्मैवेति विशिष्टविशेषणोक्तत्वात् । विशेषणानामर्थात्सिद्धेः सोमेन यजेतेत्यत्रेवैकार्थद्वयस्यापि सूचितत्वादेवान्तेऽपि तस्य त्रय आवसथास्त्रयः स्वप्ना इति जाग्रदादेः स्वप्नत्वेन मृषात्वमुक्त्वा स य एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततममपश्यदित्यात्मशब्दोक्तं । ततस्तं त्रिविधपरिच्छेदराहित्यलक्षणमखण्डत्वं वक्ष्यति । न चेदमात्मैवासीदिति सामानाधिकरण्येनात्मनो जगदैक्यमेव प्रतीयते न तु मृषात्वमिति वाच्यं । आत्मैक एवेति पदैकत्वेऽखण्डैकरसे तद्विपरीतजगत्प्रतीतेरतस्मिंस्तद्बुद्धिरूपत्वेन मृषात्वसिद्धेर्जगदैक्यस्य घटः सन्नित्यादिरूपेण प्रत्यक्ष-

ऐ॰भा॰ यथा साङ्ख्यानामनात्मपक्षपाति स्वतन्त्रं प्रधानं । यथा

आ॰ सिद्धत्वेन प्रयोजनाभावेन च तत्प्रतिपादनस्यानुपपत्तेश्च मृषा-
त्वमेव तदर्थः । मिषदित्यनेन स्वातन्त्र्यनिषेधेन स्वतः सत्तानि-
षेधादपि मृषात्वसिद्धेश्च । स्वतः सत्तावत्त्वे स्वव्यापारे स्वातन्त्र्यमेव
स्यात् । न चानेन प्रकारेणेदानीमपि मृषात्वस्यात्माखण्डत्वस्य च
वक्तुं शक्यत्वादग्र इति विशेषणं व्यर्थमिति वाच्यं । इदानीमात्म-
भिन्नतया पृथक् सत्त्वेन च प्रतीयमानत्वेन तस्य सहसात्ममा-
त्रत्वे बोधिते विरोधप्रतीत्या तस्य बुद्ध्यनारोहः स्यादिति गुड-
जिह्विकान्यायेनादौ पृथङ्नामरूपानभिव्यक्तिदशायामात्ममा-
त्रत्वं बोध्यते । तस्मिन् बोधिते पश्चात्तन्न्यायेनेदानीमपि स्वयमे-
वात्ममात्रत्वं ज्ञास्यतीत्यभिप्रायेणाग्र इति विशेषणोपपत्तेः । यदा
वाजसनेयिके तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीदिति श्रुतेः प्राक्कार्य्यस्या-
नभिव्यक्तनामरूपावस्थाबीजभूताव्याकृतात्मतोच्यते इह त्वात्ममा-
त्रता अतः श्रुत्योर्विरोधपरिहारायोपसंहारे कर्त्तव्ये इहा-
व्याकृतपदमुपसंक्रियते । तत्र चात्मपदमितीदमग्र अव्याकृत-
मासीत्तच्च सदात्मैवासीदिति वाक्यं सिध्यति । तत्राव्याकृतशब्देन
तम आसीत्तमसा गूढमग्रे । मायां तु प्रकृतिं विद्यादित्यादिषु
जगद्बीजावस्थायान्तमआदिशब्दप्रयोगात् तमोरूपा मायोच्यते
तत्कार्य्यस्याग्रेऽनभिव्यक्तनामरूपात्मकमायात्मकत्वं सिध्यति । त-
स्याश्चात्मतादात्म्योक्त्या साङ्ख्यमतवत् स्वतन्त्रत्वनिरासेन तत्र क-
ल्पितत्वं सिध्यति । तयोः कार्य्यकारणभावाद्यभावेन प्रकारान्तरेण
तादात्म्यानिर्व्वाहात्ततश्चात्मनोऽखण्डत्वं तद्भिन्नस्य मृषात्वञ्चात्मनः
परिणममानाऽविद्याधिष्ठानत्वेन विवर्त्तोपादानत्वं तस्याश्च
परिणामित्वञ्च सूचितम्भविष्यति । कार्य्यस्य मृषात्वार्थमेवाव्याकृ-
तात्मत्वमुच्यते । तस्याव्याकृतस्यात्मतादात्म्येन मायात्वेन च मृषा-
त्वादिदानीन्तु नानभिव्यक्तनामरूपबीजात्मत्वमित्यग्र इति वि-
शेषणमप्यर्थवत् । तदभिप्रेत्यैव भाष्ये प्रागुत्पत्तेरनभिव्यक्तनामरू-
पभेदात्मभूतमात्मैकशब्दप्रत्ययगोचरं जगदिदानीन्तु व्याकृत-
नामरूपभेदवत्त्वादनेकशब्दप्रत्ययगोचरमात्मैकशब्दप्रत्ययगोचरं-
चेति विशेष इतीदानीन्तनाभिव्यक्तनामरूपबीजात्ममेवाग्रश-
ब्दस्य व्यावर्त्त्यत्वमुक्तं । न च साक्षादिदानीमेव मायात्मत्वेन मृषा-

छां०भा० च कारणादात्मनस्तो न तद्वदिदान्यदात्मनः किञ्चि-

आ० त्वमुच्यतामिति वाच्यं। इदनीं प्रत्यक्षादिविरोधेन तथा बोधयितुमशक्यत्वादित्युक्तत्वान्नामरूपाभिव्यक्तेः सृष्टेः पूर्व्वमभावेनेदानीमेव विद्यमानत्वेन कादाचित्कत्वादपि रज्जुसर्पादिवन्मृषात्वमिति वक्तुमपि प्रागव्याकृतत्वोक्तिरर्थवतीति न किञ्चिदवद्यं। अथवा जगदधिष्ठानं किञ्चित् सद्रूपं सम्भावयितुमिदमग्र आसीदित्युच्यते। असम्भाविते तस्मिन्नखण्डत्वोक्तेर्निर्व्विषयत्वं प्रसज्येत। अनेनासच्छशविषाणादेरिव सद्रूपेणोत्पत्त्यसम्भवात् कार्य्यस्य प्रागवस्था सदात्मिका चित्सम्भाविता। तस्याश्च चेतनत्वे कार्य्याकारेण स्वतोऽप्रवृत्तेरतिरिक्तचेतनाधिष्ठानाङ्गीकारे च गौरवात्। उपादानाधिष्ठानत्वयोरेकस्मिन्नेवात्मघटसम्भवाच्च चेतनत्वमात्मैवेत्यनेन सम्भाव्यते। एवं सम्भाविते ह्यधिष्ठाने उपादानकारणे आत्मन्यखण्डैकरसत्वं तस्य वक्तुमेक एव नान्यत्किञ्चनेति पदानि अस्मिन् पक्षे चेदमग्रे आत्मैवासीदित्यनेन सम्भावितं कार्य्यस्य प्राग्रूपमनूद्य यदात्मकमिदमासीत् स एक एव नान्यत् किञ्चनेत्यखण्डैकरसत्वं विधीयते इति न कस्यचिदप्यानर्थक्यम्। अत एव छान्दोग्ये सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यस्य सद्रूपकारणसम्भावनार्थत्वादेव तत्सिद्ध्यर्थं तद्धैक आहुरित्यादिना सत्कारणवादो निरस्तः। अन्यथा सिद्धस्य सतोऽद्वितीयत्वमात्रविवक्षायां तस्याप्रस्तुतत्वप्रसङ्गात्। अस्मिन्नपि व्याख्याने कारणस्याद्वितीयत्वादिवचसा तदन्यस्य मृषात्वमपि सिद्ध्यति। कार्य्यस्य मृषात्वे तन्निरूपितं कारणत्वमपि तथेति। तथाविधात्मज्ञानान्मुक्तिरपि वक्ष्यमाणा सिद्ध्यतीति न किञ्चिदवद्यं। दीपिकायान्तु इदमात्मैवासीदिति सामानाधिकरण्यबाधायां यश्चौरः स स्थाणुरितिवदिदानीं जगद्विशिष्टात्मप्रतिभासेन तत्र बाधानुपपत्त्या स्थितिकालम्परित्यज्याग्रशब्देन सृष्टेः प्राचीनः कालः उपादीयते। दृष्टप्रपञ्चबाधया सिद्धस्याखण्डैकरसत्वस्य स्पष्टीकरणार्थमेकादिशब्दा इति न कस्याप्यानर्थक्यमित्युक्तं। तत्राऽग्रशब्दस्य न प्रयोजनमारोप्य प्रतीतिदशायामेव यश्चौरः स स्थाणुरित्यादौ बाधदर्शनेनेहापि जगत्प्रतीतिदशायामेव तद्बाधनस्य न्याय्यत्वात् सृष्टेः प्रागप्रतीतस्य बाधानुपपत्तेश्च। किञ्च कालत्रयनिषेधो हि बाधः प्राक्काल एवेति निषेधे बाध एव न स्यात्। न

ऐ०उ० स ईक्षत लोकान्नु सृजा इति ॥ १ ॥

ऐ०भा० दपि वस्तु विद्यते । किन्त्वात्मैक एव आसीदित्यभिप्रायः । स सर्व्वज्ञस्वाभाव्यादात्मा एकः सन्नैक्षत । ननु प्रागुत्पत्तेरकार्य्यकारणत्वात् कथमीक्षितवान् । नायं दोषः । सर्व्वज्ञस्वाभाव्यात् । तथा च मन्त्रवर्णः । अपाणिपादो

आ० हि पाकरक्ते घटे पूर्व्वं न रक्तो घट इति प्रत्ययबाधं मन्यन्ते। अत एव भाष्ये प्रागुत्पत्तेरव्याकृते नामरूपभेदात्मभूतं जगदासीदिति जगतः कारणात्मना सत्त्वैवोक्ता न तु बाध इति। न च सृष्टेः प्राक्कालाभावेनाऽग्र इति कालसम्बन्धायोग इति वाच्यं। प्राक्काले घटशरावादिकं मृदेवासीदित्यादिवाक्येषु कालसम्बन्धेनैव बोधनस्य व्युत्पन्नत्वेनेहापि तथैव बोधयितुं कालसम्बन्धारोपोपपत्तेः। यथा देवदत्तस्य शिर इत्यादाववयवावयविभेदेन बोधनस्य दृष्टत्वेन राहोः शिर इत्यादावपि तत्कल्पनं। यथा वा पूर्व्वकालेऽपि काल आसीदित्यादौ कालान्तरसम्बन्धारोपणं तद्वत्। दीपिकायान्तु परीत्यापरो बोधनीय इति न्यायेन परमे तत्कालस्य नित्यत्वेन प्रागपि सत्त्वात्तद्रीत्या कालसम्बन्ध उक्त इत्युक्तं। न चात्मा वा आसीदिति सत्तावैशिष्ट्यमेव प्रतीयते कर्त्तुः क्रियाश्रयत्वादिति वाच्यं। सविता प्रकाशत इत्यादौ कर्त्तृवाचिप्रत्ययस्य धातुत्वमात्रार्थत्वेन सवितुःप्रकाशरूपत्वप्रत्ययवदात्मन एव सद्रूपत्वप्रतीतेः। अतिरिक्त सत्ताजात्यभावाच्चान्यथा सत्तासीदित्यादावगतेरिति सर्व्वं सुस्थं।

एवं सूचितमात्मनोऽखण्डैकरसत्वं साधयितुमुपक्षिप्तं प्रपञ्चस्य मृषात्वं तदध्यारोपापवादाभ्यां दृढीकर्त्तुमध्यायशेषः। तत्राध्यारोपार्थं स जातो भूतानीत्यतः प्रज्ञानन्तदादिरपवादार्थः। तत्रापि वाचारम्भणन्यायेनात्मातिरिक्तस्य विकारस्य मृषात्वं वक्तुं सृष्टिवाक्यं। तत्र स्रष्टुरात्मनः सम्भावितं चेतनवत्त्वं दृढीकर्त्तुमीक्षणमाह । स सर्व्वज्ञेति॥ नन्वेकस्याखण्डस्य कथमीक्षणं साधनाभावादित्याशङ्क्य न तस्य साधनापेक्षेत्यभिप्रेत्यैकः सन्नपि सर्व्वज्ञस्वाभाव्यादीक्षतेत्युक्तमत्राऽऽगमाभावश्छान्दसः॥ इममेवा-

इ॰भा॰ जवनो ग्रहीता इत्यादिः। केनाऽभिप्रायेणेत्याह। लोकानम्भःप्रभृतीन् प्राणिकर्म्मफलोपभोगस्थानभूतान्नु सृजै सृजेमेति। एवमीक्षित्वाऽऽलोच्य स आत्मा इमाँल्लोकानसृजत सृष्टवान् ॥ १ ॥

आ॰ भिप्रायं शङ्कापरिहाराभ्यां स्पष्टीकरोति। नन्विति ॥ तत्र करणानीन्द्रियाणि कार्य्यं शरीरमिति विवेकः। तद्रहितस्यापि सार्व्वज्ञे श्रुतिमाह। तथा चेति ॥ अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः। स वेत्ति वेद्यं न च तस्यास्ति वेत्ता तमाहुरग्र्यं पुरुषं महान्तमिति मन्त्रशेषः ॥ न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते। परास्य शक्तिर्विविधोऽनुभयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रियापि चेत्यादिरादिशब्दार्थः ॥ ननु स्वाभाविकनित्यचैतन्येन कथं कादाचित्केक्षणमिति। अत्र केचित् सर्गादौ प्राणिकर्म्मभिरेका सृज्याकाराऽविद्यावृत्तिरुत्पद्यते। तस्यामात्मचैतन्यम् प्रतिबिम्बितं तदेवेक्षणं तच्चादिकार्य्यत्वात् स्वपरनिर्व्वाहकमिति न तत्रापीक्षणान्तरापेक्षा सर्व्वैरपि प्रथमकार्य्येऽनवस्थापरिहारायैवमेवेष्टव्यमित्याहुः। अपरे तु प्राणिकर्म्मवशात् सृष्टिकालेऽभिव्यक्त्युन्मुखीभूतानभिव्यक्तनामरूपावच्छिन्नं सत्स्वरूपचैतन्यमेवोन्मुखस्य कादाचित्कत्वात् कदाचित् कर्म्मेक्षणमित्याहुः। अन्ये त्वीक्षणवाक्यस्य कारणस्याचैतन्यव्यावृत्तिपरत्वादीक्षणे तात्पर्य्याभावाच्च न तत्र भूयानाग्रहः कर्त्तव्य इत्याहुः ॥ नु शब्दो वितर्कार्थ इति मनसि निधायाह। न्विति ॥ लोडर्थस्य विध्यादेः स्वात्मन्यसम्भवात् लोटो लडर्थत्वमाह। सृजे इति। अहमितीत्यस्यैक्षतेति पूर्व्वेणान्वयः। ईक्षणस्य पूर्व्वकालीनत्वं वदन् सृष्टिहेतुत्वमाह। एवमिति ॥ १ ॥

ऐ॰भा॰ यथेह बुद्धिमांस्तक्षादिरेवम्प्रकारान् प्रासादादीन् स्रजा इतीक्षित्वाऽनन्तरं प्रासादादीन् सृजति तद्वत्। ननु सोपादानस्तक्षादिः प्रासादादीन् सृजतीति युक्तं निरुपादानस्त्वात्मा कथं लोकान् सृजति इति। नाऽयं दोषः। सलिलफेनस्थानीये स्वरूपेऽव्याकृते आत्मैकशब्दवाच्ये व्याकृतफेनस्थानीयस्य जगत उपादानभूते सम्भवः। तस्मा-

आ॰ अत्रेक्षापूर्व्वकसृष्ट्युक्तेः प्रयोजनं स्रष्टुश्चेतनत्वसिद्धिरेवेत्यभिप्रेत्य तथाविधस्य तक्षादेश्चेतनत्वमुदाहरति। यथेति॥ नन्वीक्षितुस्तक्षादेर्दार्व्वाद्युपादानकारणसहितत्वात्प्रासादादेः स्रष्टृत्वं युक्तं। इत्यात्मा वा इदमेक एवेत्युक्तस्याद्वितीयत्वेनोपादानकारणान्तराभावात् स्रष्टृत्वं न युक्तमिति शङ्कते। नन्विति॥ न च बहु स्यां प्रजायेयेति तदात्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुत्याऽऽत्मन एवोपादानत्वान्नोपादानान्तरापेक्षेति वाच्यं। वियदादेर्व्यवहारिकत्वेन घटादिवत्परिणामत्वात्तस्य परिणाम्युपादानं वक्तव्यं। न चात्मा तथा भवितुमर्हति तस्य निरवयवत्वेनापरिणामित्वादिति भावः॥ अत्र वियदादेः परिणामित्वमङ्गीकृत्य तत्रानभिव्यक्तनामरूपावस्थं वीजभूतमव्याकृतं तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्तम आसीत् मायान्तु प्रकृतिं विद्यादित्यादिश्रुतिसिद्धं परिणाम्युपादानमस्तीत्याह। नायमिति॥ आत्मभूत इत्यनेनानभिव्यक्तनामरूपशब्दिताव्याकृतस्यात्मन्यध्यस्तत्वेन परिणममानाविद्याधिष्ठानत्वेनात्मनो विवर्त्तोपादानत्वं तयोरात्ममात्रत्वेन मृषात्वात्॥ आत्मनो द्वितीयत्वञ्च न विरुद्धमिति दर्शयति। नामरूप इति॥ तदाश्रयमव्याकृतमित्यर्थः। इदानीं घटादिष्वपि विवर्त्त एव परिणामो नाम-विवर्त्तादन्यो नास्त्येव विवर्त्त इति परिणाम इति च पर्याय इत्यारम्भणाधिकरणन्यायेन विवर्त्तत्वा सिद्धेर्विकारेऽप्यात्मकृतेः परिणामादिति सूत्रकारेण परिणामशब्दप्रयोगाच्च सिद्धं तत्र

ऐ॰भा॰ दात्मभूतनामरूपोपादानः सन् सर्व्वज्ञो जगन्निर्म्मि-
मीत इति न विरुद्धं । अथवा यथा विज्ञानवान्मायावी
निरुपादान आत्मानमेवात्मान्तरत्वेनाकाशे गच्छन्निव नि-
र्म्मिमीते तथा सर्व्वज्ञो देवः सर्व्वशक्तिर्महामाय आत्मा-
नमेवात्मान्तरत्वेन जगद्रूपेण निर्म्मिमीत इति युक्ततरं ।
एवञ्च सति कारणकार्य्योभयासद्वादादिपक्षाश्च न प्रस-
ज्यन्ते सुनिराकृताश्च भवन्ति । स इमाँल्लोकानसृजतेत्याह ।

आ॰ चात्मन एवोपादानत्वं । माया तु सहायमात्रमित्यभिप्रेत्यात्मनि
चैवं विचित्राश्च हीति द्वितीयस्य प्रथमपादे सूत्रोपष्टम्भेन
परिहारान्तरमाह । अथवेति ॥ विज्ञानवानित्याकाशेन गच्छ-
न्तमिव स्थितमात्मान्तरं रच्यामीति ज्ञानवानित्यर्थः । इदञ्च
विशेषणमीश्वरस्य स्रष्टृत्वस्य च शुक्तिरजतादौ विवर्त्ते अदर्शनात्
कार्य्यस्य तत्तुल्यत्वेन तदुभयं न स्यादिति शङ्कानिरासार्थं तन्निरा-
सश्च मायाविनिर्म्मिते विवर्त्ते तदुभयदर्शनादिति । निरुपादान
इति स्वव्यतिरिक्तोपादानरहित इत्यर्थः ॥ सर्व्वशक्तित्वे हेतुमाह ।
महामाय इति ॥ आत्मान्तरत्वेनेत्यात्मभिन्नत्वेनेत्यर्थः । युक्तत-
रमिति इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते मायया त्वन्यदिव भवति
बहु स्यां प्रजायेय, वाचारम्भणं विकारः, यागादग्नेरग्नित्वमि-
त्यादिबहुश्रुतिसम्मतत्वादित्यर्थः । एवञ्च सति सत एवात्मनः का-
रणकार्य्यरूपेणावस्थानाङ्गीकारान्निर्हेतुकमेव कार्य्यमुत्पद्यत इति
यदृच्छावादिनां । असदेव कार्य्यमुत्पद्यत इति नैयायिकानां ।
उभयमप्यसदिति शून्यवादिनां पक्षः । आदिशब्देन सदेव कार्य्य-
मुत्पद्यत इति साङ्ख्यादीनां परिणामपक्ष उक्तः । असत्कार्य्यपक्षे
त्वसतः सत्त्वापत्तिः शशविषाणादेरप्युत्पत्तिप्रसङ्गश्च दोषः । परि-
णामवादे च तस्य पूर्व्वमेव कारणे सत्त्वात्कुलालादिकारकव्यापार-
वैयर्थ्यं पूर्व्वमसत्त्वे कारणस्यैवावस्थान्तरापत्तिलक्षणपरिणामत्वानु-

ऐ०उ० द्यौः प्रतिष्ठाऽन्तरिक्षं मरीचयः । पृथिवी मरोया, अधस्तात्ता आपः ॥ २ ॥

ऐ०भा० अम्भो मरीचीर्मरमाप इति । आकाशादिक्रमेणाण्डमुत्पाद्याम्भःप्रभृतीँल्लोकानसृजत । तच्चाम्भःप्रभृतीन् स्वयमेव व्याचष्टे श्रुतिः । अदस्तदम्भःशब्दवाच्यो लोकः परेण दिवं द्युलोकात्परेण परस्तात् सोऽम्भःशब्दवाच्यो लोकः । अपाम्भरणात् । द्यौः प्रतिष्ठाऽऽश्रयस्तस्याम्भसो लोकस्य । द्युलोकादधस्तादन्तरिक्षं यत्तन्मरीचयः। एकोऽप्यनेकस्था-

---

आ० पपत्तिः । उत्पत्त्यनन्तरमसत्त्वे ततो व्यवहारासिद्धिरपरोक्षत्वानुपपत्तिश्च दोषः। उभयासत्त्वे चोभयपक्षोक्तदोषः । ते विवर्त्तवादेन प्रसज्यन्त इत्यर्थः। यदाऽस्माभिर्विवर्त्तवादस्याङ्गीकारात् परिणामादिपक्षानङ्गीकारे परपक्षाङ्गीकारलक्षणो दोषो न सम्भवतीत्याह। एवञ्च सतीति ॥ सुनिराकृताश्चेति विवर्त्तवादस्यैव परिग्रहे पक्षान्तरेषु दोषसूचनादद्वितीयात्मनस्तद्विपरीतप्रपञ्चाकारताभिधायिन्या बहु स्यामिति श्रुत्या विवर्त्तवादस्यैव परिगृहीतत्वेन पक्षान्तराणां श्रुतिबाह्यत्वाच्च ते निराकृता भवन्तीत्यर्थः । लोकानां भौतिकत्वादण्डान्तर्वर्त्तित्वाच्च भूतसृष्टितत्पञ्चीकरणाण्डसृष्ट्यनन्तरं तत्सृष्टिरिति गुणोपसंहारन्यायमाश्रित्याह । आकाशादीति ॥ स्वयमेव व्याचष्टे श्रुतिः । तेषां लोकेष्वप्रसिद्धत्वादित्यर्थः । द्युलोकात्परस्ताद्ये महरादयो लोका यस्य तस्याम्भसो लोकस्याश्रयो द्युलोकस्ते सर्वे अम्भशब्देनोच्यन्ते । सृष्ट्यम्भसस्तत्र विद्यमानत्वादित्याह । अद इति ॥ अन्तरिक्षं मरीचयः इत्यस्यार्थमाह । द्युलोकादिति ॥ मरीचिशब्देन सूर्यकिरणसम्बन्धादन्तरिक्षलोकं लक्षयित्वा तस्यैकत्वेऽपि प्रदेशभेदाद्बहुवचनं युक्तं इदानीं बहूनां मरीचीनां वाचकत्वात्तत्कृतबाहुल्यं गङ्गाया घोष इत्यत्र लाक्षणिकगतस्त्रीत्वमिवेत्याह । मरीचिभिर्वेति ॥ ननु मरीचिशब्देनान्तरिक्षलोकस्वीकारे मरीचिसम्बन्धो निमित्तान्तरमुच्यत इति

शं॰भा॰ न भेदत्वाद्बहुवचनभाक्। मरीचिभिर्वा रश्मिभिः सम्बन्धात् पृथिवी मरो म्रियन्तेऽस्मिन् भूतानीति। या अधस्तात् पृथिव्यास्ता आप उच्यन्ते। आप्नोतेर्लोकाः। यद्यपि पञ्चभूतात्मकत्वं लोकानां तथापि अब्बाहुल्यादब्नामभिरेवाम्भो मरीचीर्मरमाप इत्युच्यते ॥ २ ॥

आ॰ न्तमित्यर्थं। एतद्भिन्नस्य निमित्तस्य पूर्व्वमनुक्तत्वेन विकल्पार्थकवाशब्दायोगादाप उच्यन्त इत्यधोलोकवासिभिर्जीवैराप्यमानत्वादाप्नोतेर्धातोरर्थयोगात्ते लोका आप इत्युच्यन्त इत्यन्वयः ॥ ननूक्तानां पञ्चभूतसम्बन्धाविशेषाद्भूतान्तरेण पृथिव्यादीनामुपरितनलोका लक्ष्यन्ते अन्तरिक्षस्य मरीचिव्यतिरिक्तपदार्थान्तरेण मेघादिनापि सम्बन्धात्तेन स लोकः पृथिव्यास्ततोऽधो लोकानाञ्च मरणाप्तिव्यतिरिक्तगमनादिक्रियान्तरेणैव लक्ष्यतामिति शङ्कते। यद्यपीति ॥ भूतात्मकत्वमिति भूतसम्बन्धित्वमित्यर्थः। इदमुपलक्षणं मेघादिपदार्थान्तरसम्बन्धोऽपि वर्त्तत इति द्रष्टव्यं। अम्भ आदीनामेव तेषु लोकेषु प्राचुर्य्यात्तैरेव ते लोका लक्षणीयाः। प्राचुर्य्येण व्यपदेशा भवन्तीति न्यायादिति परिहरति ॥ तथापीति ॥ अब्बाहुल्यादित्युपलक्षणं मरीच्यादीनामपि बाहुल्यादित्यपि द्रष्टव्यं। अब्नामभिरित्यत्रापि मरीच्यादिनामभिरित्यपि द्रष्टव्यं। यथा श्रुते अबात्मकत्वेनाम्भआदिशब्दलक्षकत्वानुक्तेर्लोकानां शङ्कानुपपत्तेर्मरीच्यादीनामब्नामत्वाभावादप्शब्दस्याप्याप्तिक्रियार्थत्वोक्तेरब्नामत्वाभावेनाब्नामभिरिति परिहारानुपपत्तेश्चोपरितनलोकान् वृष्टिद्वारेणागतमम्भ एवास्माभिः साक्षादुपलभ्यते न तु भूतान्तरमिति। अस्मदृष्ट्या अब्बाहुल्यमुपरितनलोकानामूर्द्ध्वलोकगामिप्राण्यपेक्षया अधोलोकगामिनां प्राणिनां पुरीषेषु बाहुल्योक्तेर्बहुभिराप्यन्ते अधोलोका इत्यधोलोकेषु तत्सत्त्वकामैरपि बाहुल्यं पृथिव्यामतिशीघ्रं प्राणिनां मरणात्तस्यापि तत्र बाहुल्यं अन्तरिक्षस्य तु मरीचिबाहुल्यं प्रति सिद्धमेवेति लोकं अम्भो मरीचिर्मरमाप इत्यन्त इत्येतैर्नामभिरुच्यन्ते ॥ २ ॥

ऐ॰उ॰ स ईक्षतेमे नु लोका लोकपालान्नु सृजा इति।
सोऽद्भ्य एव पुरुषं समुद्धृत्यामूर्च्छयत् ॥ ३ ॥

ऐ॰भा॰ सर्व्वप्राणिकर्म्मफलोपादानाधिष्ठानभूतान् चतुरो लोकान् सृष्ट्वा स ईश्वरः पुनरेवेक्षत। इमे न्वम्भःप्रभृतयो मया सृष्टा लोकाः परिपालयितृवर्जिता विनश्येयुः। तस्मादेषां रक्षणार्थं लोकपालान् लोकानां पालयितॄन् सृजेऽहमिति। एवमीक्षित्वा सोऽद्भ्य एवाप्प्रधानेभ्यः पञ्चभूतेभ्यो येभ्योऽम्भःप्रभृतीन् सृष्टवान् तेभ्य एवेत्यर्थः। पुरुषं पुरुषप्रकारं शिरःपाण्यादिमन्तं समुद्धृत्याद्भ्यः समुपादाय मृत्पि-

---

आ॰ आत्मा वा इत्युक्तात्मज्ञानेन संसारी मोचयितव्यत्वेन विवक्षितः। असंसारिणो मोक्षानुपपत्तेः। संसारश्च संसरणाधिकरणलोकान् तदुपाधिभूतं लिङ्गशरीरं तदभिमानिनो देवान् तदधिष्ठानं स्थूलशरीरं संसाररूपाशनायादीन् तदभिमानिनं तद्भोक्तारमन्तरेण नोपपद्यत इति तस्य सृष्टिमयमावसथ इत्यन्तेन ग्रन्थेन क्रमेण वक्ष्यन् संसरणाधिष्ठानलोकसृष्टिमुक्त्वा तत्पालयितृदेवतासृष्टीक्षणद्वारा समष्टिस्थूलशरीरस्य समष्टिलिङ्गशरीरस्य तदभिमानिनां देवानाञ्च सृष्टिं वक्तुमारभते ॥ स ईक्षतेति ॥ तद्व्याचष्टे। सर्व्वप्राणीति ॥ फलस्य तदुपादानस्य तत्साधनस्य चाधिष्ठानभूतानीत्यर्थः। अव्ययानामनेकार्थत्वान्नुशब्दस्तु शब्दार्थः। वैलक्षण्यं लोकानामाह। इमे न्विति ॥ अहमितीत्यस्येक्षतेति पूर्व्वेणान्वयः ॥ समष्टिलिङ्गशरीरतदभिमानिनां विराडवयवजन्यत्वात्तदर्थं विराट्सृष्टिमाह। एवमीक्षित्वेति ॥ यद्यपि लोकोत्पत्तेः पूर्व्वमेवाण्डोत्पत्तिरुक्ता अण्डमुत्पाद्याम्भःप्रभृतीन् लोकानसृजतेति भाष्यकारेण तथापि सैवोत्पत्तिरिहानूद्यते लोकपालसृष्ट्यर्थमिति न विरोध इति भावः। अद्भ्य एवेत्येवकारार्थमाह। येभ्य इति ॥ कुलालः पृथिव्याः सकाशान्मृत्पिण्ड-

ऐ॰उ॰ तमभ्यतपत्तस्याऽभितप्तस्य मुखं निरभिद्यत यथाण्डं। मुखाद्वाग्वाचोऽग्निर्नासिके निरभिद्येतां नासिकाभ्यां प्राणः प्राणाद्वायुरक्षिणी निरभिद्येतां अक्षिभ्याञ्चक्षुश्चक्षुष आदित्यः कर्णौ निरभिद्येतां कर्णाभ्यां श्रोत्रं श्रोत्राद्दिशस्त्वङ्निरभिद्यत

ऐ॰भा॰ मिव कुलालः पृथिव्या अमूर्च्छयत् संमूर्च्छितवान् सम्पिण्डितवान् स्वावयवसंयोजनेनेत्यर्थः ॥ ३ ॥

तं पिण्डं पुरुषविधमुद्दिश्याभ्यतपत् तदभिध्यानं सङ्कल्पं कृतवानित्यर्थः। यस्य ज्ञानमयं तप इति श्रुतेः। तस्याभितप्तस्येश्वरसङ्कल्पेन तपसाभितप्तस्य पिण्डस्य मुखं निरभिद्यत मुखाकारं सुषिरमजायत। यथा पक्षिणोऽण्डं निरभिद्यत। एवं तस्मान्निर्भिन्नान्मुखादाक्करणमिन्द्रियं निरवर्त्तत तदधिष्ठानाग्निस्ततो वाचो लोकपालः। तथा

आ॰ मेवेत्यन्वयः। स्वावयवेति ॥ भूतानां परस्परावयवसंयोजनेनेति श्लिष्टिः संयोगस्तेनेत्यर्थः ॥ ३ ॥

विराडुत्पत्तिमुक्त्वा तदवयवेभ्यो लोकपालोत्पत्तिमाह। तं पिण्डमित्यादिना ॥ तपःशब्देनाभिध्यानशब्दितं ज्ञानमुच्यते न कृच्छ्रादौ त्यत्र श्रुतिमाह। यस्येति ॥ यस्य तपो ज्ञानमेव न कृच्छ्रादीत्यर्थः। ततो वाचो लोकपालोऽग्निर्वागधिष्ठाता निरवर्त्ततेत्यन्वयः। यद्यपि यागादिकारणजातं अपञ्चीकृतभूतकार्य्यं न मुखादिगोलककार्य्यं तथापि मुखाद्याश्रये तदभिव्यक्तेर्मुखाद्वागित्युक्तं। नासिकाभ्यां प्राण इत्यत्र प्राणशब्देन प्राणवृत्तिसहितं घ्राणेन्द्रियमुच्यते। अधिष्ठानमिति गोलकमित्यर्थः। त्वग्गोलकं लोमेति। लोमसहचरितं स्पर्शनेन्द्रियमुच्यते। ओषधिवनस्पतय इति ओषध्याद्यधिष्ठातृदे-

ऐ०उ० त्वचो लोमानि लोमभ्य ओषधिवनस्पतयो हृदयं निरभिद्यत हृदयान्मनो मनसश्चन्द्रमा नाभिर्निरभिद्यत नाभ्या अपानोऽपानान्मृत्युः शिश्नं निरभिद्यत शिश्नाद्रेतो रेतस आपः ॥ ४ ॥ इति प्रथमः खण्डः ॥ १ ॥

ऐ०भा० नासिके निरभिद्येतां। नासिकाभ्यां प्राणः प्राणाद्वायुरिति सर्व्वत्राधिष्ठानं करणं देवता च त्रयं क्रमेण निरभिन्नमिति। अक्षिणी कर्णौ त्वक् हृदयमन्तःकरणाधिष्ठानं। मनोऽन्तःकरणं। नाभिः सर्व्वप्राणनिबन्धनस्थानं। तस्मादपानसंयुक्तत्वादपान इति पाय्विन्द्रियमुच्यते। तस्याधिष्ठात्री देवता मृत्युर्यथान्यत्र तथा शिश्नं निरभिद्यत

व्या० वता वायुरुच्यते। चित्तन्तु चेतो हृदयं। हृदयशब्दाद्धृदयशब्देऽ्यादौ हृदयशब्दस्यान्तःकरणार्थत्वदर्शनान्मनःशब्देनापि तस्यैवाभिधाने पौनरुक्त्यमित्यत आह। हृदयमिति ॥ अन्तःकरणाधिष्ठानं हृदयकमलमुच्यत इत्यर्थः। सर्व्वप्राणनिबन्धनस्थानमिति गुदामूलमित्यर्थः ॥ अपानशब्देन पाय्विन्द्रियलक्षणायां सम्बन्धमाह। अपानेति ॥ ननु शिश्नं निरभिद्यतेति पर्य्याये शिश्नरेतसोरुत्पत्त्यभिधाने स्त्रीयोन्यादेरुत्पत्तिरनुक्ता स्यादित्याशङ्क्य शिश्नशब्देनोपस्थेन्द्रियस्थानं लक्ष्यते। रेत इति तद्विसर्गार्थत्वेन तत्सहितमुपस्थेन्द्रियं। अप्शब्देन तल्लक्षितपञ्चभूतोपाधिकः प्रजापतिरुच्यत इत्याह। यथेति ॥ यथाऽन्यत्र पर्य्यायान्तरे स्थानं करणं देवता चेति त्रयमुक्तं एवमिहापि शिश्नादिशब्दैस्त्रयमप्युच्यत इत्यर्थः। रेत इति ॥ इन्द्रियमुच्यत इत्यन्वयः ॥ तल्लक्षणायां सम्बन्धमाह। सह रेतसेति ॥ रेतसा सहितं तत् संबद्धमित्यर्थः।

ऐ॰भा॰ प्रजननेन्द्रियस्थानमिन्द्रियं रेतोविसर्गार्थत्वात्सहरेतसोच्यते रेतस आप इति ॥ ४ ॥ प्रथमखण्डभाष्यं ॥ १ ॥

ता एता अग्न्यादयो देवता लोकपालत्वेन सङ्कल्प्य सृष्टा ईश्वरेणास्मिन् संसारार्णवे संसारसमुद्रे महत्यविद्याकामकर्मप्रभवदुःखोदके तीव्ररोगजरामृत्युमहाग्राहे अनादावनन्ते अपारे निरालम्बे। विषयेन्द्रियजनितसुखलवक्षणविश्रामे पञ्चेन्द्रियार्थतृष्णामारुतविक्षोभोत्थितानर्थशतमहोर्म्मौ महारौरवाद्यनेकनिरयगतहाहेत्यादिकूजिताक्रोशनोद्भूतमहारवे सत्यार्जवदानदयाहिंसादमश-

---

व्या॰ सम्बन्धमुपपादयति। रेतो विसर्गार्थत्वादिति ॥ ४ ॥ प्रथमखण्डभाष्यटीका ॥ १ ॥

एवं समष्टीनामिन्द्रियाणां तदभिमानिदेवतानाञ्चोत्पत्तिमुक्त्वा अथ तासां देवतानां भोगयोग्यान्यव्यष्टिदेहसृष्टिं तेषु देवतानां भोगार्थं व्यष्टिरूपेण प्रवेशञ्च विवक्षुस्तदुपोद्घातत्वेन क्षुत्पिपासयोः सृष्टिं दर्शयति। ता एता इति ॥ तच्छब्दार्थमाह। अग्न्यादय इति ॥ एतच्छब्दार्थमाह। लोकपालत्वेनेति ॥ अशनायादिसृष्ट्युपयोगित्वेनैतासां स्वरूपाज्ञानपूर्व्वकं संसारे ब्रह्माब्धिरूपे पतितत्वमासक्तत्वं तन्मात्रत्वाभिमानेन यद्बद्धत्वं तदाह। अस्मिन्निति ॥ अर्णवसादृश्यमाह। अविद्येत्यादिना ॥ अविद्यादिप्रभवं दुःखमेव। दुःप्रवेशनगुणेनोदकमिवोदकं यस्मिन् तीव्ररोगादय एव भयङ्करत्वेन ग्राहा नक्रादयस्तद्विशिष्टत्वमा-कालतो विनाशाभावादनन्ते अज्ञानानुवृत्त्यवध्यभावेनापारे विश्रामस्थानाभावेन निरालम्बे समीचीनविश्रामस्थानाभावेऽपि तदाभासोऽस्तीत्याह। विषयेन्द्रियेति ॥ विषयेन्द्रियसम्बन्धज-

शं॰भा॰ महत्त्वाद्यात्मगुणपाथेयपूर्णज्ञानोडुपे संन्यस्तकर्मज्ञान-
मार्गे मोक्षतीरे एतस्मिन्महत्यर्णवे प्रापतन् पतितवन्तः ।
तस्मादग्न्यादिदेवतात्मलक्षणापि या गतिर्व्याख्याता ज्ञान-
कर्मसमुच्चयानुष्ठानफलभूता सापि नालं संसारदुःखोप-
शमायेत्ययमत्र विवक्षितार्थः ।

आ॰ नितसुखलेशरूपो विश्रामो यस्मिन् पञ्चेन्द्रियाणामर्थेषु विषयेषु
शब्दादिषु या तृष्णा सा एव मारुतस्तत्कृतो यो विक्षोभ-
स्तेनोत्थितान्यनर्थशतानि विषयसम्पादिता क्लेशास्त एवोर्म्मयो
यस्मिन् महारौरवादय एवानेके निरया नरकविशेषास्तद्ग-
तानां गर्भवासतन्निष्क्रमणबाल्यादयो मरणान्ता ये ऽनेके निरया
दुःखजनकत्वात्तद्गतानाञ्च यानि हा हेत्यादीनि कूजितानि ख-
रूपध्वनय आक्रोशनानि महाध्वनयः तदुद्भूतो महारवो यस्मिन्।
महापातकाद्यनेकनिरयेति पाठे महापातकजन्या निरया इति
द्रष्टव्यं। संसारार्णवस्यैवम्भूतत्वे तस्य तरणासम्भवान्मोक्षशास्त्रान-
र्थक्याविवेकिनां तथात्वेऽपि विवेकिनां तत्तरणोपायोऽस्तीत्याह ।
सत्येति॥ सत्यादयो ये आत्मगुणास्त एव पाथेयं पथ्यशनं तेन
पूर्णज्ञानमेवोडुपः प्लवो यस्मिन् । सत्सङ्गः सन्न्यासः तावेव मार्गौ
ज्ञानोडुपप्रवृत्तिहेतुर्यस्मिन् मोक्षे सति पुनः संसारार्णवस्पर्शा-
भावात् स एव तीर्त्त्वा तीरं यस्मिन्नेतस्मिन् प्रत्यक्षसिद्धेऽर्णवे
इत्यर्थः । अत्र पतनं नाम स्वरूपाज्ञानेन संसारे अहमभिमा-
नेन सक्तत्वं। ननु संसारार्णवपतितत्वं वक्ष्यमाणाशनायादियोग
इत्यादि सर्व्वोऽपि बन्धस्तदभिमानिनो जीवस्य वक्तव्यो न
देवतानां। न च तासामपि तथाभिमानोऽस्तीति तदुक्तमिति
शङ्कनीयं। तथापि प्राधान्यतोऽभिमानिनं जीवं विहायाप्राधा-
न्यतोऽभिमानिनीषु तदुक्तेरभिप्रायो वक्तव्य इत्यत आह । तस्मा-
दिति ॥ यस्मात् संसारार्णवपतितत्वं तासां तस्मादित्यर्थः ॥

ऐ॰उ॰ प्रापतंस्तमशनायापिपासाभ्यामन्ववार्जत् ।

ऐ॰भा॰ यत एवं तस्मादेवं विदित्वा परं ब्रह्मात्मात्मनः सर्व्वभूतानाञ्च यो वक्ष्यमाणविशेषणः प्रकृतश्च जगदुत्पत्तिस्थितिसंहारहेतुत्वेन सर्व्वसंसारदुःखोपशमनाय वेदितव्यस्तस्मादेष पन्थाः । एतत् कर्म्मैतद्ब्रह्मैतत् सत्यं यदेतत् परब्रह्मात्मज्ञानं । नान्यः पन्था विद्यतेऽयनायेति मन्त्रवर्णात् । तं स्थानकरणदेवतोत्पत्तिवीजभूतं पुरुषं प्रथमोत्पादितं

आ॰ महारौरवाद्यनेकनिरयगतिरेवेति पाठे उक्तनिरयो गतिर्यया दुःखोपशमाय नालं तथा सापि नालमिति पूर्व्वेणान्वयः ॥ तद्विवक्षाया अपि प्रयोजनमाह । यत एवमिति ॥ एवं विदित्वेति नालमिति विदित्वेत्यर्थः ॥ आत्मनः सर्व्वभूतानाञ्चात्मा य आत्मा वा इदमित्यादिना जगदुत्पत्त्यादिहेतुत्वेन च यः प्रकृतः स परब्रह्म वेदितव्य इत्यन्वयः । नन्वेष पन्थाः एतत्कर्म्मैतद्ब्रह्मैतत् सत्यमित्युपक्रम्योक्थमुक्थमिति या इत्यादिना कर्म्मसम्बन्धिसगुणब्रह्मात्मज्ञानस्यैवोक्तत्वात् तस्यैव मोक्षसाधनत्वं नोक्तकेवलात्मज्ञानमात्रस्येत्याशङ्क्यैष पन्था इत्यादि ब्रह्मात्मज्ञानमेवोक्तं न कर्म्मसमुच्चितं ज्ञानं ॥ तस्योक्तवाक्येन संसारहेतुत्वावगमेन सत्यत्वायोगादित्याह । तस्मादेष पन्था इति ॥ यस्मात् कर्म्मसहितस्य प्राणविज्ञानस्य संसारफलत्वं तस्मादेष इत्यनेन पदेन यद्ब्रह्मात्मविज्ञानं तदेवोक्तमित्यन्वयः । तमेव विदित्वातिमृत्युमेति । नान्यः पन्था विद्यतेऽयनायेत्यनेनापि केवलात्मज्ञानव्यतिरिक्तपथनिषेधादप्युक्तमेव ज्ञानं पन्था इत्याह । नान्य इति ॥ एष पन्था इति ब्रह्मात्मज्ञानमुपक्रम्य मध्ये प्राणविज्ञानोक्तिस्तु प्राणोपासनया चित्तैकाग्र्ये सति तत्फलाच्च वैराग्ये सति एष पन्था इत्युपक्रान्तं मुख्यं ज्ञानं वक्तुं सुकरमित्यभिप्रायेणेति भावः ॥ यद्यप्येतदाख्यायिकाव्याख्यानावसरे कर्म्ममार्गोऽपि पथिशब्दार्थत्वेनोक्तस्तथापि ज्ञानमार्गोपायत्वेन स उक्तो न प्राधान्येनेति भावः । ननु

ऐ०उ० ता एनमब्रुवन्नायतनं नः प्रजानीहि यस्मिन्
प्रतिष्ठिता अन्नमदामेति ॥ १ ॥
ताभ्यो गामानयत्ता अब्रुवन्न वै नोऽयमलमिति।

ऐ०भा० पिण्डमात्मानमशनायापिपासाभ्यामन्ववार्जदनुगमितवान् संयोजितवानित्यर्थः। तस्य कारणभूतस्याशनायादिदोषवत्त्वात् तत्कार्य्यभूतानामपि देवतानामशनायादिमत्त्वं। तास्ततोऽशनायापिपासाभ्यां पीड्यमाना एनं पितामहं स्रष्टारमब्रुवन्नुक्तवत्यः। आयतनमधिष्ठानं नोऽस्मभ्यं प्रजानीहि विधत्स्व। यस्मिन्नायतने प्रतिष्ठिताः समर्थाः सत्योऽन्नमदाम भक्षयाम इति॥ १॥

एवमुक्त ईश्वरस्ताभ्यो देवताभ्यो गाङ्गवाकृतिविशिष्टं पिण्डं ताभ्य एवाद्भ्यः पूर्ववत् पिण्डं समुद्धृत्य मूर्च्छयित्वा आनयत् दर्शितवान्। ताः पुनर्गवाकृतिं दृष्ट्वाऽब्रुवन्। न वै

आ० पिण्डस्याशनायादियोगे देवतानां कथं तद्वत्त्वं येन तासामन्नादनार्थमायतनप्रश्नः स्यात् यस्मिन् प्रतिष्ठिता इत्यनेनेत्यत आह। तस्येति॥ पितामहमिति स्वजनकपिण्डजनकमित्यर्थः। अधिष्ठानमिति शरीरमित्यर्थः॥ ननु विराड्देह एवायतनं वर्त्तते इत्याशङ्क्य तस्यातिप्रौढत्वात्तमापूर्य तत्र स्थातुं वयमसमर्थाः। अन्नञ्च तद्देहपर्य्याप्तं सम्पादयितुमसमर्थाः। अतोऽस्मद्योग्यं व्यष्टिदेहं स्रष्टुमुक्तवत्य इत्याह। यस्मिन्निति॥ यद्यप्यस्मदादिव्यष्टिदेहं विनापि चरुपुरोडाशादिहविरदनमस्ति तथापि तदपि हविरदनं व्यष्टिदेवतादेहमन्तरा नास्तीति भावः॥ १॥

व्यष्टिदेहसृष्टिमाह। ताभ्य इति॥ मूर्च्छयित्वेति निबिडतया परस्परावयवसंयोजनेन दृढीकृत्यर्थः। न योग्य इति॥ शरीरस्योपरि

ऐ०उ० ताभ्योऽश्वमानयत्ता अब्रुवन्न वै नोऽयमलमिति ॥ २ ॥

ताभ्यः पुरुषमानयत् ता अब्रुवन् सुकृतं बतेति पुरुषो वाव सुकृतं। ता अब्रवीद्यथायतनं प्रविशतेति ॥ ३ ॥

ऐ०भा० नोऽस्मदर्थमधिष्ठायान्नमत्तुमयम् पिण्डोऽलं। न वै अलं पर्य्याप्तं। न योग्य इत्यर्थः। गवि प्रत्याख्याने तथैवाश्वमानयत्। ता अब्रुवन्न वै नोऽयमलमिति पूर्व्ववत् सर्व्वप्रत्याख्याने ॥ २ ॥

ताभ्यः पुरुषमानयत् स्वयोनिभूतं। ताः स्वयोनिं पुरुषं दृष्ट्वाऽखिन्नाः सत्यः सुकृतं शोभनमिदमधिष्ठानं बतेत्यब्रुवन्। तस्मात् पुरुषो वाव पुरुष एव सुकृतं सर्व्वपुण्यकर्म्महेतुत्वात्। स्वयं वा स्वेनैवात्मना स्वमायाभिः कृतत्वात्सुकृतमुच्यते। ता देवता ईश्वरोऽब्रवीत्। इष्टमासामिदमधिष्ठानमिति मत्वा सर्व्वे हि स्वयोनिषु रमन्ते। अतो

आ० दन्ताभावेन दूर्व्वादिमूलस्योत्खातुमशक्यत्वादित्यर्थः। अश्वमिति॥ तस्योभयतो दन्तत्वेनोक्तदोषाभावादित्यर्थः। न वै नोऽयमलमित्यश्वस्यापि विवेकज्ञानाभावादयोग्यत्वादित्यर्थः॥ गवाश्वग्रहणस्य सर्व्वतिर्य्यग्देहोपलक्षणत्वादित्यभिप्रेत्योक्तं। सर्व्वेति ॥ २ ॥

स्वयोनिभूतमिति॥ स्वयोनिभूतं विराट्पुरुषदेहसजातीयमित्यर्थः॥ यस्मात् स्वकीयपरितोषद्योतकेन सुकृतं बतेत्यनेन शब्देन पुरुषदेहमुक्तवत्यस्तस्मात्तस्येदानीमपि सुकृतत्वमित्याह। तस्मादिति। स्वयं वेति ईश्वरेण स्वेनैव कृतं श्वत्वादिकृतापेक्षया सुकृतं सुष्ठु कृतमित्यर्थः। पृषोदरादित्वात् स्वयमिति स्थाने सुशब्द इत्यर्थः॥ एवं बहिर्देहसृष्टिमुक्त्वा तत्र करणानां देवतानाञ्च

ऐ०उ० अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशद्वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशदादित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽक्षिणी प्राविशद्दिशः श्रोत्रं भूत्वा कर्णौ प्राविशन्नोषधिवनस्पतयो लोमानि भूत्वा त्वचं प्राविशंश्चन्द्रमा मनो भूत्वा हृदयं प्राविशन् मृत्युरपानो भूत्वा नाभिं प्राविशदापो रेतो भूत्वा शिश्नं प्राविशन् ॥ ४ ॥

ऐ०भा० यथाऽऽयतनं यस्य यद्वदनादिक्रियायोग्यमायतनं तत्प्रविशतेति ॥ २ ॥

तथास्त्वित्यनुज्ञां प्रतिलभ्य ईश्वरस्य नगर्यामिव बलाधिकृताः। अग्निर्वागभिमानी वागेव भूत्वा स्वां योनिं मुखं प्राविशत्तथोक्तार्थमन्यत्। वायुर्नासिके। आदित्योऽक्षिणी। दिशः कर्णौ। ओषधिवनस्पतयस्त्वचं। चन्द्रमा हृदयं। मृत्युर्नाभिं। आपः शिश्नं प्राविशन् ॥ ४ ॥

आ० व्यष्टिरूपेण प्रवेशमाह। ता देवता इति ॥ इष्टत्वे हेतुमाह। सर्वे हीति ॥ आयतनमिति भोगभूपस्थानमित्यर्थः ॥ २ ॥

राज्ञोऽनुज्ञां प्रतिलभ्य बलाधिकृतादयः सेनापत्यादयो नगर्यां यथा प्रविशन्ति तद्वदीश्वरस्यानुज्ञां प्रतिलभ्याग्निः प्राविशदित्यन्वयः। यद्यपि वागभिमान्यग्निर्न तु वागेव तथापि तस्य वाचं विना प्रत्यक्षत्वानुपलब्धेः। तस्या अपि देवतां विना स्वविषयप्रकाशनसामर्थ्याभावात् तयोरेकीभावेनाभेदोक्तिरित्याह ॥ वागेवेति ॥ यद्यपि देवतानामीश्वरस्य प्रवेशश्चोदितस्तथापि करणैर्विना तासां साक्षाद्वदनादिभोगासम्भवात् तेषामपि प्रवेशोऽर्थाच्चोदित एवेति तेषामपि स उक्तः ॥ ४ ॥

ऐ॰उ॰ तमशनायापिपासे अब्रूतामावाभ्यामभिप्र-

ऐ॰भा॰ एवं लब्धाधिष्ठानासु देवतासु निरधिष्ठाने सत्याव-
शनायापिपासे तमीश्वरमब्रूतामुक्तवत्यौ आवाभ्यामधिष्ठा-
नमभिप्रजानीहि चिन्तय विधत्स्वेत्यर्थः। स ईश्वर एवमुक्त-
स्तेऽशनायापिपासेऽब्रवीत्। न हि युवयोर्भावरूपत्वाच्चेतनाव-
द्वस्त्वनधिष्ठायात्मलाभः सम्भवति। तस्मादेतास्वेवाग्न्यादिषु
देवतास्वध्यात्माधिदेवतासु वां युवां आभजामि वृत्तिसंवि-

व्या॰ अशनायापिपासयोरपि व्यष्टिदेहेऽपि करणाधिष्ठातृदेवता-
सम्बन्धं वक्तुं तयोः प्रश्नमवतारयति। एवमिति॥ निरधिष्ठाने
सत्याविति कारणीभूते विराड्देहेऽधिष्ठानविशेषो यदि स्याद-
शनायापिपासयोरग्न्यादीनां मुखादय इव तदा व्यष्टिदेहेऽपि
तदेव स्यात् तयोरधिष्ठानं तेषामिव न त्वेतदस्ति अतो निरधि-
ष्ठाने ते इत्यर्थः। विधत्स्वेत्यनन्तरं यस्मिन् प्रतिष्ठिता अन्नम-
दामेति शेषः। तत्राधिष्ठानविशेषस्तावत् युवयोः कारणे समष्टि-
देहेऽभावादिहापि नास्त्येव। कारणपूर्व्वकत्वात् कार्य्येष्वधिष्ठानं
स्यात्। अदनन्तु युवयोर्धर्म्मरूपत्वाद्धर्म्मिणमनाश्रित्य धर्म्मस्य
स्वातन्त्र्यायोगाच्चेतनावद्धर्म्मिभूतदेवतागतमेवाऽऽस्वादनं युवयो-
रित्याह। स ईश्वर इति॥ भावरूपत्वादिति धर्म्मरूपत्वादि-
त्यर्थः। धर्म्मिणोऽप्यचेतनस्य भोक्तृत्वादर्शनाच्चेतनावदित्युक्तं।
अध्यात्मेति॥ अध्यात्मदेवता व्यष्टिदेहगतदेवताः। अधिदैवतदे-
वताः समष्टिविराड्देहगता हविर्भुजोऽग्न्यादयः प्रसिद्धास्ता-
स्वित्यर्थः। इतीति भागैकदेशदानेनेत्यर्थः॥ एतदेव स्पष्टीकरोति।
एतासु भागिन्याविति॥ साक्षाद्देवतासु भागवत्त्वायोगाद्देवता-
भागेन भागवत्त्वमंशवत्त्वमुक्तमिति व्याचष्टे। यदिति॥ यद्देवत्यो
यद्देवतासम्बन्धीयो भागः स्यात् तस्या देवतायाः सम्बन्धिना तेनैव
भागेनेत्यर्थः। हविरादीत्यादिशब्देन तत्तदिन्द्रियविषयोऽपि
गृह्यते। करोमीत्यनन्तरमुक्तेति शेषः॥ उक्तमर्थमिदानीन्तनव्यव-

ऐ॰उ॰ जानीहीति। स ते अब्रवीदेतास्वेव वां देवता-
स्वाभजाम्येतासु भागिन्यौ करोमीति। तस्मा-

ऐ॰भा॰ भागेनानुगृह्णामि। एतासु भागिन्यौ यद्दैवत्यो यो
भागो हविरादिलक्षणः स्यात् तस्यास्तेनैवभागेन भागिन्यौ
भागवत्यौ वां करोमीति सृष्ट्यादावीश्वर एवं व्यदधात्
यस्मात् तस्मादिदानीमपि यस्यै कस्यै च देवतायै अर्थाय

आ॰ हार्दं स्फुटीकर्त्तुं तस्मादित्यादिवाक्यं तद्व्याचष्टे। यस्मादिति॥
यस्मात् सृष्ट्यादावेवं व्यदधात् तस्मादित्यर्थः। हविर्ग्रहणमुपलक्षणं
अधिदैवतं हविर्गृह्यते। अध्यात्मं देवतायै शब्दादिविषयो गृह्यत
इति योज्यं। भागिन्यावेवेति यद्यपि शब्दादिविषयेण हविषा
चाग्न्यादिदेवतात्मनो तयोर्नाश एव दृश्यते न तु तद्भागेन भा-
गित्वं तथापि तयोः सर्व्वात्मना नाशे पुनः कालान्तरे ते न
स्यातां। अतः स्वरूपेण स्थितयोरेव तयोः कदाचिदिन्द्रियदेवतानां
विषयोन्मुखतया प्रेरकत्वरूपं कार्य्योन्मुखं कदाचित्तदभावरूपो-
पशान्तिरित्यभ्युपगन्तव्यं। तथा च हविषा देवतात्मनावशनाया-
पिपासयोरपि तृप्तिरूपशान्तिर्दृश्यत इति तद्भागेन भागवत्त्वमु-
क्तमित्यर्थः। न च चक्षुरादिना रूपादिग्रहणदशायामशनाया-
पिपासयोर्न शान्तिर्दृश्यते इति न सर्व्वत्र भागवत्त्वं तयोरिति
शङ्क्यं। क्षुत्पिपासार्त्तस्यान्नपानदर्शनश्रवणादिनाऽन्नपानप्रत्या-
सत्तिपरितोषेण मनसि तृष्णा शान्तेव भाति। न तु यथा पूर्व्वं
बाधत इति चक्षुरादिष्वपि तयोर्भागवत्त्वमित्युक्तं। सायणीय-
दीपिकायां वस्तुतस्त्वशनायापिपासाशब्देनेन्द्रियाणां स्वस्वविषय-
गोचरौ तृष्णाकामावुच्येते। अन्नमदामित्यत्राप्यन्नादनं स्वस्वविष-
यग्रहणमेव चक्षुरादीन्द्रियदेवतानां मुखान्नादनासम्भवात्।
तथा च रूपादिविषयग्रहणे तत्तद्विषयगोचरयोस्तयोः पृथक्
तृप्तिर्दृश्यत इति वाच्यं। इन्द्रियदेवतानां स्वस्वविषयोन्मुखतया
प्रेरकत्वरूपकार्य्योन्मुख्यनिवृत्तिरूपोपशान्तिरेव पृथक् तयोस्तृप्ति-

ऐ०उ० यस्यै कस्यै च देवतायै हविर्गृह्यते भागिन्यावेवास्यामशनायापिपासे भवतः ॥ ५ ॥ इति द्वितीयः खण्डः ॥ २ ॥

स ईक्षतेमे नु लोकाश्च लोकपालाश्चान्नमेभ्यः सृजा इति ॥ १ ॥

ऐ०भा० हविर्गृह्यते चरुपुरोडाशादिलक्षणं भागिन्यौ एव भागवत्यावेवास्यां देवतायामशनायापिपासे भवतः॥५॥ इति द्वितीयखण्डभाष्यं ॥ २ ॥

स एवमीश्वर ईक्षत ऐक्षत । कथमिमे नु लोका लोकपालाश्च मया सृष्टा अशनायापिपासाभ्यां च संयोजिताः। अतो नैषां स्थितिरन्नमन्तरेण तस्मादन्नमेभ्यो लोकपालेभ्यः सृजै सृजे इत्येवं हि लोके ईश्वराणामनुग्रहे निग्रहे च स्वातन्त्र्यं दृष्टं तेषु तद्वन्महेश्वरस्यापि सर्व्वेश्वरत्वात् सर्व्वान् प्रति निग्रहानुग्रहे स्वातन्त्र्यमेव ॥ १ ॥

आ० इत्युक्तत्वात्। यद्यप्यर्णवप्रवेशनमशनायापिपासादिमत्त्वं तन्निमित्तमन्नादनमित्यादि सर्व्वं कार्य्यकरणसङ्घातपञ्जराध्यक्षस्य जीवस्य भोक्तुरेव नेन्द्रियदेवताशनायापिपासादीनां । तथापि तस्य वस्तुतोऽभोक्तृब्रह्मभूतस्य स्वतो भोक्तृत्वायोगादिन्द्रियदेवताद्युपाधिकृतमेव तस्य भोक्तृत्वादिसर्व्वसंसार इति वक्तुं तेष्वेव तमारोप्य श्रुत्योच्यत इति न दोषः ॥ ५ ॥ इति द्वितीयखण्डभाष्यटीका ॥ २ ॥

एवं भोगसाधनसृष्टिमुक्त्वा भोग्यसृष्टिं वक्तुमारभते । स एवमिति ॥ नुशब्दोक्तं वितर्कं स्पष्टीकरोति । लोका इत्यादिना ॥ पूर्व्ववल्लोकपालप्रार्थनां विना स्वयमेवान्नं स्रष्टुं वितर्कितवानित्युक्तेः प्रयोजनमीश्वरत्वख्यापनमित्याह । एवं हीति ॥ १ ॥

ऐ॰उ॰ सोऽपोऽभ्यतपत् ताभ्योऽभितप्ताभ्यो मूर्त्तिर-
जायत। या वै सा मूर्त्तिरजायतान्नं वै तत्॥२॥
तदेतदभिसृष्टं नदत् पराङत्यजिघांसत् त-

ऐ॰भा॰ स ईश्वरोऽन्नं सिसृक्षुस्ता एव पूर्व्वोक्ता अप उद्दि-
श्याभ्यतपत् ताभ्योऽभितप्ताभ्य उपादानभूताभ्यो मूर्त्तिर्घन-
रूपं धारणसमर्थं चराचरलक्षणमजायतोत्पन्नं अन्नं वै
तन्मूर्त्तिरूपं या वै सा मूर्त्तिरजायत तदेतदन्नं ॥ २ ॥

लोकपालानामभिमुखोत्सृष्टं सत् यथा मूषकादिर्मार्जा-
रादिगोचरे सन् मम मृत्युरन्नाद इति मत्वा परागच्छ-

आ॰ अप इति पञ्च भूतानीत्यर्थः। सोऽभ्यतपदिति एतेभ्यो भूतेभ्यो म-
नुष्यादीनामन्नभूता व्रीह्यादयो जायन्तां मार्जारादीनामन्नभूतानि
मूषकादीनि जायन्तामिति पर्य्यालोचनं सङ्कल्पं कृतवानित्यर्थः।
मूर्त्तिशब्देन करचरणादिमतो विधाने व्रीह्यादेरग्रहणं स्यादत
आह॥ घनरूपमिति। कठिनमित्यर्थः। नन्वमूर्त्तानामपि वायुच-
न्द्रकिरणादीनामपि सर्पादीन् प्रत्यन्नमस्तीति तत्सङ्ग्रहार्थमाह।
धारणसमर्थञ्चेति॥ शरीरधारणसमर्थमित्यर्थः। चरेति चरं
मूषिकादि अचरं व्रीह्यादीत्यर्थः॥ या वै सा मूर्त्तिरजायतान्नं वै
तदिति पूर्व्वेणान्वयः॥ तच्छब्दार्थमाह। मूर्त्तिरूपमिति॥ शब्दा-
दिभोक्तृत्वमिन्द्रियदेवतोपाधिकं न स्वत आत्मन इत्यभिप्रायेण
तेषां शब्दादिभोगमुक्त्वा इदानीमन्नपानभोक्तृत्वमप्यपानवृत्तिम-
त्प्राणोपाधिकं न स्वत आत्मन इत्यभिप्रायेण तस्या भोक्तृत्वं परि-
शेषान्निर्धारयितुमाह। तदेतदिति॥ २॥

उ॰सत्पराङ् सत् अजिघांसदित्यन्वयः॥ पराङ्पदं व्युत्पा-
दयति। परागच्छतीति॥ उक्तार्थे दृष्टान्तमाह। यथेति॥
यथेत्यन्नं पराङ्चति तददिति शेषः। अतिगन्तुमैच्छदिति॥
यद्यपि व्रीह्याद्यचेतनानस्य नैवमिच्छा सम्भवति तथापि भोक्तृ-

ऐ॰उ॰ द्वाचा जिघृक्षत्तन्नाशक्नोद्वाचा ग्रहीतुं। स यद्धै-
नद्वाचाऽग्रहैष्यदभिव्याहृत्य हैवान्नमत्रप्स्यत्॥ ३॥
तत् प्राणेनाजिघृक्षत् तन्नाशक्नोत् प्राणेन ग्रहीतुं।
स यद्धैनत्प्राणेनाग्रहैष्यदभिप्राण्य हैवान्नमत्रप्स्यत्
॥ ४॥ तच्चक्षुषाऽजिघृक्षत् तन्नाशक्नोच्चक्षुषा ग्रहीतुं।
स यद्धैनच्चक्षुषाऽग्रहैष्यद्दृष्ट्वा हैवान्नमत्रप्स्यत्॥ ५॥
तच्छ्रोत्रेणाजिघृक्षत् तन्नाशक्नोच्छ्रोत्रेण ग्रहीतुं। स
यद्धैतच्छ्रोत्रेणाग्रहैष्यच्छ्रुत्वा हैवान्नमत्रप्स्यत्॥ ६॥

ऐ॰भा॰ तीति पराङ् सदत्यनतीत्याजिघांसदतिगन्तुमैच्छत् पालयितुं प्रारभत इत्यर्थः। तदन्नाभिप्रायं मत्वा स लोकलोकपालसंघातैः कार्य्यकारणलक्षणः पिण्डः प्रथमजत्वादन्यांस्तानादद्वाचा वदनक्रियया ग्रहीतुमुपादातुं स प्रथमजः शरीरी यद्यदि हैनद्वाचाऽग्रहैष्यद्गृहीतवान् स्या-

---

व्या॰ शरीरान्तर्न प्रविष्टं किन्तु बहिरेव स्थितमित्यत्र तात्पर्य्यं। कार्य्यकरणलक्षणः पिण्डस्तदन्नं वाचा जिघृक्षदित्यन्वयः। नन्विदानीमिव प्रथममेवापानेनैवान्नजिघृक्षा तस्य किमिति नासीदित्याशङ्क्य तस्येदानीन्तनशरीरापेक्षया प्रथमजत्वादिति अस्मदाद्यपेक्षयेत्यर्थः। यस्मिन् प्रतिष्ठिता अन्नमदामेत्युपक्रान्तस्य व्यष्टिशरीरस्य समष्टिपिण्डापेक्षया प्रथमजत्वाभावादपश्यन्न जातमित्यर्थः॥ वदनक्रियया प्रथमजस्य पिण्डस्य कारणस्यान्नग्रहणासामर्थ्यं कार्य्यगतासामर्थ्येन लक्षयति॥ स प्रथमज इति॥ अथ प्रथममन्नपदं गृहीतवान् स्यादित्यत्र कर्म्मत्वेन सम्बध्यते। तत्कार्य्यभूतत्वादिति तदन्नकारणभूतत्वादित्यर्थः। इदानीन्तनशरीरस्य पूर्व्वकालीनव्यष्टिशरीरकार्य्यत्वाभावादिति

ऐ० उ० तत्त्वचाजिघृक्षत् तन्नाशक्नोत् त्वचा ग्रहीतुं। स यद्धैनत् त्वचाग्रहैष्यत् स्पृष्ट्वा हैवान्नमत्रप्स्यत् ॥ ७ ॥ तन्मनसाऽजिघृक्षत् तन्नाशक्नोन्मनसा ग्रहीतुं। स यद्धैनन्मनसाग्रहैष्यद्ध्यात्वा हैवान्नमत्रप्स्यत् ॥ ८ ॥ तच्छिश्नेनाजिघृक्षत् तन्नाशक्नोच्छिश्नेन ग्रहीतुं। स यद्धैनच्छिश्नेनाग्रहैष्यद्विसृज्य हैवान्नमत्रप्स्यत् ॥ ९ ॥ तदपानेनाजिघृक्षत् तदावयत्। स एषोऽन्नस्य ग्रहो यद्वायुरन्नायुर्वा एष यद्वायुः ॥ १० ॥

ऐ० भा० सर्व्वोऽपि लोकस्तत्कार्य्यभूतत्वादन्नमभिव्याहृत्यैवात्रप्स्यत् तृप्तोऽभविष्यत् ॥ ३ ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥

न चैतदस्त्यतो नाशक्नोत् पूर्व्वजोऽपि वाचा ग्रहीतुमित्यवगच्छामः पूर्व्वेण समानमुत्तरं तत्प्राणेन तच्चक्षुषा तच्छ्रोत्रेण तत्त्वचा तन्मनसा तच्छिश्नेन तेन करणव्यापारेणान्नं ग्रहीतुमशक्नुवन् पश्चादपानेन वायुना मुखच्छिद्रेण तदन्नमजिघृक्षत् तदावयत्तदन्नमेवं जग्राहाशितवान्। तेन स एषो न वायुरन्नस्य ग्रहोऽन्नग्राहक इत्येतत्। यद्वायुर्या

व्या० अभिव्याहृत्येति वाचकशब्देनाभिधायेत्यर्थः। पूर्व्वजोऽपीत्यस्य नाशक्नोदिति पूर्व्वेणान्वयः ॥ ३ ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥

प्राणेन घ्राणेनाभिप्राण्याघ्रायेत्यर्थः। अपानेनेति मुखच्छिद्रेणान्तर्गच्छता वायुनेत्यर्थः। अन्नाहृत्वमपि श्वसनवृत्तिमतः प्राणस्य धर्म्मो नत्वन्यस्येत्येतत्। तदेतत् सर्व्वं पराङित्यादिनोक्तं ॥ अस्य सन्दर्भस्य प्रयोजनमुपसंहरति। तेन स एष इति ॥ येन कारणेनापानेनान्नमशितवान् तेनेत्यर्थः। अपानवृत्तिमतः प्राणस्यान्नग्राहकत्वप्रसिद्ध्या दर्शयितुमन्नायुरिति वाक्यं व्याचष्टे। अन्ना-

ऐ॰उ॰ स ईक्षत कथं न्विदं मदृते स्यादिति स

ऐ॰भा॰ वायुः अन्नायुरन्नबन्धनोऽन्नजीवनो वै प्रसिद्धं स एष यो वायुः ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥ १० ॥

स एवं लोकलोकपालसङ्घातस्थितिमन्ननिमित्तां कृत्वा पुरपौरतत्पालयितृस्थितिसमां स्वामीव ईक्षत। कथं नु केन प्रकारेणेति वितर्कयन्निदं मदृते मामन्तरेण पुरस्वामिनम्। यदिदं कार्य्यकारणसङ्घातं कार्य्यं वक्ष्यमाणं कथं नु खलु मामन्तरेण स्यात् परार्थं सत् यदि वाचाऽभिव्याहृतमित्यादि केवलमेव वाग्व्यवहरणादि

आ॰ युरिति ॥ अहमन्नमहमन्नमदामीत्यादिश्रुत्यन्तरे प्राणस्यान्नायुष्ट्वं प्रसिद्धमित्यर्थः ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥ १० ॥

एवं भोगाधिकरणभूतानां लोकानां भोगायतनस्य समष्टिव्यष्टिशरीरस्य भोगोपकरणानां वागादीनां समष्टिशरीरे लोकपालत्वेन व्यष्टिशरीरे करणाधिष्ठातृत्वेन च स्थितानां देवतानां भोगे प्रेरकयोरशनायापिपासयोस्तत्प्रयुक्तस्य करणनिविष्टस्य शब्दादिविषयग्रहणलक्षणस्य भोगस्याप्यन्नवृत्तिमत् प्राणनिष्ठस्यान्नपानग्रहणलक्षणस्य च भोगस्यात्मनः संसारित्वसिध्यर्थं सृष्टिमभिधायेदानीं संसारिणां भोक्तारं दर्शयितुं स्रष्टुरीश्वरस्य विचारणं दर्शयितुं स ईक्षतेति वाक्यं व्याचष्टे। स एवमिति ॥ परस्य पौराणां पुरवासिनां तत्पालयितॄणां राजनियुक्ताधिकारिणां स्थितिसमां तत्तुल्यामन्ननिमित्तां अन्नाधीनां सङ्घातस्थितिं कृत्वेत्यन्वयः ॥ कृत्वेत्युपलक्षणं लोकादीन् सृष्ट्वेत्यपि द्रष्टव्यं ॥ पदार्थानुक्त्वा वाक्यार्थमाह। यदिदमिति ॥ वक्ष्यमाणमिति वाचाभिव्याहृतमित्यादिना ॥ वक्ष्यमाणमभिव्याहरणादिकमित्यर्थः। हेतुगर्भितमिदं शब्दार्थस्य विशेषणं परार्थं सदिति परार्थत्वात् परार्थिनं मामृते कथं स्यादित्यस्यैवार्थस्य कथं शब्दसूचितं व्यति-

ऐ॰उ॰ ईक्षत कतरेण प्रपद्या इति । स ईक्षत यदि

ऐ॰भा॰ तन्निरर्थकं न कथञ्चन भवेत्। बलिस्तुत्यादिवत् पौरवन्द्यादिभिः प्रयुज्यमानं स्वाम्यर्थं सत्तत्स्वामिनमन्तरेणाश त्येव स्वामिनि तद्वत् । तस्मान्मया परेण स्वामिनाधिष्ठात्रा कृताकृतफलसाक्षिभूतेन भोक्ता भवितव्यं पुरस्येव राज्ञा । यदि नामैतत्संहतकार्य्यस्य परार्थत्वं परार्थिनश्चेतनमन्तरेण भवेत् पुरपौरकार्य्यमिव तत्स्वामिनमन्तरे-

आ॰ रेकमाह । यदीति ॥ केवलं भोक्तृरहितव्याहरणादि यत्तन्न कथञ्चन भवेत् कथञ्चिदपि न भवेदित्यन्वयः। तत्र हेतुर्निरर्थकमिति अर्थयत इत्यर्थः। पचाद्यच्। अर्थयिता पुरुषस्तद्रहितमित्यर्थः। अर्थयिता हि पुरुषः स्वस्य प्रयोजनसिध्यर्थं वागादिकं प्रेरयति। तदभावप्रेरकाभावाद्वाग्व्यवहारादिकं न भवेदित्यर्थः। यद्वा अर्थः प्रयोजनमर्थिनोऽभावे तस्यार्थत्वाभावान्निष्प्रयोजनं सत् तन्न भवेत्। प्रयोजनप्रयुक्तत्वात् सर्व्वप्रवृत्तेरिति। तत्र दृष्टान्तो बलिस्तुत्यादिवदिति॥ एतदेव विवृणोति। पौरेति॥ अत्र यथाशब्दो द्रष्टव्यः। यथा पौरादिभिः प्रयुज्यमानं बलिस्तुत्यादिकं स्वामिनमन्तरेण न भवेत् तद्वदित्यन्वयः। स्वामिनमन्तरेणेत्यस्य व्याख्यानमसत्यवेति॥ विचारस्य फलमाह। तस्मादिति॥ परेणार्थादन्येन स्वामिना अर्थिना वागादिव्यवहारकृतोपकारभाजा अधिष्ठात्रा वागादिप्रेरणं अधिष्ठातृत्वञ्चायस्कान्तवच्चेतनस्य सन्निधानमात्रमेव साक्षितया न व्यापार इत्याह। कृतेति॥ कृताकृतयोस्तत्फलस्य चेत्यर्थः। फलसाक्षित्वमेव भोक्तृत्वमपीत्याह। भोक्तेति। राज्ञेत्यस्येति पदाध्याहारेणेति ईक्षतेति पूर्व्वेणान्वयः। एवं वाग्व्यवहरणादिकार्य्यसिध्यर्थं मया प्रवेष्टव्यमित्युक्ताऽऽत्मस्वरूपबोधार्थञ्च मया प्रवेष्टव्यमिति वक्तुं स ईक्षत यदि वाचाभिव्याहृतमित्याद्यथ कोऽहमित्यन्तं वाक्यं तत्प्रवेशप्रयोजनकथनार्थत्वेन कथं न्विदमिति वाक्यतुल्यत्वात् स ईक्षत कतरेणेति वाक्येन व्यवहितमपीहैवाकृष्य व्याचष्टे। यदि

ऐ॰उ॰ वाचाभिव्याहृतं यदि प्राणेनाभिप्राणितं यदि
चक्षुषा दृष्टं यदि श्रोत्रेण श्रुतं यदि त्वचा स्पृष्टं

ऐ॰भा॰ अथ कोऽहं किंस्वरूपः कस्य वा स्वामी यद्यहं कार्य्य-
करणसङ्घातमनुप्रविश्य वागाद्यभिव्याहृतादिफलं नोप-
लभेयं। राजेव पुरमाविश्याधिकृतपुरुषकृताकृतावेक्षणं। न
कश्चिन्मामयं सन्नेवंरूपश्चेत्यधिगच्छेद्विचारयेत्। विपर्य्यये
तु योऽयं वागाद्यभिव्याहृतादीदमिति वेद स सन्निति
सम्वेदनरूपश्चेत्यधिगन्तव्योऽहं स्यां यदर्थमिदं संहतानां
वागादीनामभिव्याहृतादि। यथा स्तम्भकुड्यादीनां प्रा-
सादसंहतानां स्वावयवैरसंहतपरार्थत्वं तद्वदित्येवमीक्षि-

आ॰ त्वामेति॥ संहतस्य वागादिकलापस्य कार्य्यस्य परार्थत्वं परो-
पकाररूपाभिव्याहरणादिकारित्वं परार्थिनमुपकारभाजमन्तरेण
भवेदित्यर्थः। अनेन यदि वाचैव केवलयाभिव्याहृतं भवेदित्ये-
वकाराध्याहारेण वाक्यं योजितं। एवमुत्तरत्रापि यदि प्राणे-
नैवाभिप्राणितं भवेदित्यादि द्रष्टव्यं। अभिप्राणितमाघ्रातं अभ्य-
वानितं अन्तर्गतं भक्षितमित्यर्थः॥ उक्तमेव वाक्यार्थं स्पष्टीक-
रोति। यद्यहमित्यादिना॥ अयं सन्निति अयमात्माऽस्ति स एवं-
रूपश्चेति नाधिगच्छेदित्यर्थः। अप्रवेशे स्वस्याधिगमो न स्यादित्यु-
क्त्वा प्रवेशे तु सोऽस्तीति प्रवेशफलमाह। विपर्य्यये त्विति॥ प्रविश्य
अभिव्याहृताद्युपलम्भे त्वित्यर्थः। वेदनरूपः संश्चेत्यधिगन्तव्योऽहं
स्यामित्यन्वयः॥ वेदनरूपत्वमुपपादयति। योऽयमिति॥ योऽयं
वागाद्यभिव्याहृतादि वेद स वेदनरूप इत्यधिगन्तव्यः स्यामित्य-
न्वयः। न च वेदितुः कथं वेदनरूपत्वमिति वाच्यं। वेदितुरवेदन-
रूपत्वे तस्य वेदनान्तरकर्म्मत्वं वाच्यं। तस्मिन् वेदने वेदितैव कर्त्ता
चेदेकस्मिन् वेदितरि कर्त्तृत्वं कर्म्मत्वञ्च विरुद्धं प्रसज्येत। अन्यो
वेदिता कर्त्ता चेत् तस्याप्यन्यो वेदितेत्यनवस्था स्यादिति वेदि-
तुर्वेदनरूपत्वं सिध्यति अत एव श्रुत्यन्तरे यो वेदेदं जिघ्राणीति।

ऐ॰उ॰ यदि मनसा ध्यातं यद्यपानेनाभ्यपानितं यदि शिश्नेन विसृष्टमथ कोऽहमिति ॥ ११ ॥

ऐ॰भा॰त्वाऽतः कतरेण प्रपद्य इति। प्रपदञ्च मूर्द्धा चास्य सङ्घातस्य प्रवेशमार्गावनयोः कतरेण मार्गेणेदं कार्य्यकारणसङ्घातलक्षणं पुरं प्रपद्ये प्रपद्येयमित्येवमीक्षित्वा न तावन्मद्भृत्यप्राणस्य मम सर्व्वार्थाधिकृतस्य प्रवेशमार्गप्रपदाभ्यामधःप्रपद्ये किन्तर्हि पारिशेष्यादस्य मूर्द्धानं विदार्य्य प्रपद्येयमिति ॥ ११ ॥

आ॰ स आत्मेति शास्त्रैकप्रमाणवेदनस्यात्मत्वमुक्तमिति भावः ॥ तस्य वेदनरूपत्वे प्रमाणमुक्त्वाऽस्तित्वे प्रमाणमाह। यदर्थमिति ॥ संहतानां वागादीनामभिव्याहृतादि यदर्थं सोऽन्यो वागादिभिरसंहतः संश्चेदधिगन्तव्य इति पूर्व्वेणान्वयः ॥ संहतानामसंहतपरार्थत्वे दृष्टान्तमाह। यथेति ॥ एतदुक्तं भवति। वागाद्यभिव्याहृतादि स्वासंहतपरार्थं भवितुमर्हति संहतत्वात् कुड्यादिवत्प्रासादादिवच्चेति तद्वदित्यनन्तरं श्रुतिगतं स ईक्षतेति पदं द्रष्टव्यं। भाष्ये तु स्पष्टतया त्यक्तं प्रयोजनद्वयवशात् प्रवेशस्य कर्त्तव्यत्वे सिद्धे प्रवेशद्वारस्य विचारस्यावसर इति ॥ इदानीं स ईक्षत कतरेणेति वाक्यं व्याचष्टे। एवमीक्षित्वेति ॥ अत इति यतः प्रवेशस्य वागादिव्यवहारसिद्धिर्मत्स्वरूपबोधश्चेति प्रयोजनद्वयसिद्ध्यर्थं कर्त्तव्यत्वमत इत्यर्थः। अन्तरिति पाठे शरीरस्यान्तः प्रपद्ये इत्यन्वयः ॥ कतरेणेति पदं गृहीत्वा तद्व्याख्यातुं मार्गद्वयं दर्शयति। प्रपदञ्चेति ॥ इदानीं गृहीतं पदं व्याख्याति ॥ अनयोः कतरेणेति ॥ प्रपद्य इत्यनन्तरं श्रौतं स ईक्षतेति पदं द्रष्टव्यं। अनन्तरं स ईक्षत यदि वाचेत्यादिवाक्यं पूर्व्वमेव व्याख्यातमिति तदुत्तरं स एतमेव सीमानमिति वाक्यं व्याख्यातुं तदपेक्षितमाह। एवमीक्षित्वेति ॥ पर्य्यालोच्येत्यर्थः। भृत्यस्य प्रवेशमार्गेण स्वामिनः प्रवेशोऽनुचित इत्यनेनैव मार्गेण प्रवेशं निश्चितवानित्याह। न तावदिति ॥ अस्येति पिण्डस्येत्यर्थः। प्रपद्येयमित्यनन्तरं निश्चित्येति शेषः ॥ ११ ॥

ऐ०उ० स एतमेव सीमानं विदार्य्यैतया द्वारा प्रा-

ऐ०भा० लोक इवेक्षितकारी य ईश्वरः स्रष्टा एतमेव मूर्द्ध-सीमानं केशविभागावसानं विदार्य्य छिद्रं कृत्वा एतया द्वारा मार्गेणेमं लोकं कार्य्यकारणसङ्घातं प्रापद्यत प्रविवेश। सेयं हि प्रसिद्धा द्वाः। मूर्द्धनि तैलादिधारणकाले तद्रसादिसंवेदनात् सैषा विदृतिर्विदारितत्वाद्विदृतिर्नाम प्रसिद्धा द्वाः। इतराणि तु श्रोत्रादिद्वाराणि भृत्यादिस्थानीयसाधारणमार्गत्वान्न समृद्धीनि नानन्दहेतूनि इदन्तु द्वारं परमेश्वरस्यैव केवलस्येति। तदेतन्नान्दनं नन्दनमेव नान्दनमिति दैर्घ्यं छान्दसं। नन्दत्यनेन द्वारेण गत्वा परस्मिन् ब्रह्मणीति तस्यैव स्रष्टुः प्रविष्टस्य जीवेना-

---

आ० एवमपेक्षितमुक्त्वा स एतमिति वाक्यं व्याचष्टे। लोक इवेति॥ एवमीक्षित्वा मूर्द्धानं विदार्य्य प्रपद्येयमिति निश्चित्येमं सङ्घातं प्रापद्यत इत्यन्वयः। ननु नव वै पुरुषे प्राणाः। सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः। द्वाववाञ्चौ। नवद्वारे पुरे देहीत्यादिषु द्वारनवकं प्रसिद्धं न तु मूर्द्धनि द्वारान्तरमित्याशङ्क्य प्रत्यक्षतस्तयोर्द्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीति श्रुतितश्च तस्य प्रसिद्धेर्नैवमिति वक्तुं सैषेति वाक्यं॥ तद्व्याचष्टे। सेयमिति॥ प्रत्यक्षतः प्रसिद्धिं सैषेति पदाभ्यां दर्शयति। मूर्द्धनीति॥ मूर्द्धनि चिरं विधृतक्षततैलादिधारणकाले तिक्तादितद्रससंवेदनं दृश्यत इति सा द्वाः प्रत्यक्षतः प्रसिद्धेत्यर्थः। न केवलं द्वारः प्रत्यक्षत एव प्रसिद्धिः किन्तु तस्या विदृतिरिति नाम्नापि सिद्धिरित्याह। विदृतिरिति॥ अनेनेश्वरेण स्वप्रवेशार्थमसाधारणतया विदारितत्वान्न भृत्यस्थानीयचक्षुरादिप्रवेशद्वारैः सह नव वै पुरुषे प्राणा इत्यादि पूर्व्वोक्तश्रुतिषु परिगणितमित्युक्तं। श्रौतप्रसिद्धिं वक्तुं तदेतन्नान्दनमिति वाक्यं तच्चैव देवनान्दनं नाम्नानीत्युक्तमिति कृत्वा व्याचष्टे। इतराणि त्विति॥ सम्र-

ऐ०भा० त्मना राज्ञ इव स्वं पुरं। त्रय आवसथा जागरितकाले। इन्द्रियस्थानं दक्षिणं चक्षुः। स्वप्नकालेऽन्तर्मनः। सुषुप्तकाले इदं हृदयाकाशमित्येतद्वक्ष्यमाणा वा त्रय आवसथाः। पितृशरीरं मातृगर्भाशयः स्वञ्च शरीरमिति। त्रयः स्वप्नाः जाग्रत्स्वप्नसुषुप्ताख्याः। ननु जागरितं प्रबो-

---

आ० द्नीनीति। सम्यगृद्धिरानन्दो येषु तानीति विग्रहः। हेतुशब्दं भावप्रधानं स्वीकृत्यानन्दम् प्रति हेतुत्वे येषामिति बहुव्रीहिणा हेतुर्नेति नपुंसकत्वं द्रष्टव्यं। नन्दत्यनेन द्वारेण गत्वेत्यनेन तयोर्द्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीति श्रुतौ प्रसिद्धिर्दर्शिता॥ ईश्वरस्यैवं प्रवेशमुक्ता तस्यैव पूर्व्वोक्तकार्य्यकरणसङ्घातोपाधिकसंसारमाह। तस्येति॥ एवं पुरं सृष्ट्वा जीवेनात्मना प्रविष्टस्य तस्य राज्ञ इव त्रय आवसथाः क्रीडास्थानानीत्यन्वयः। तान्येवाह। जागरितेति॥ चक्षुरिति चक्षुर्गोलकमित्यर्थः। मन इति मनसोऽधिकरणं कण्ठस्थानमित्यर्थः। कण्ठे स्वप्नं समादिशेदिति श्रुतेः। हृदयाकाश इति हृदयावच्छिन्नभूताकाश इत्यर्थः। यद्यपि ब्रह्मण्येव सुषुप्तौ जीवो वर्त्तते सता सौम्य तदा सम्पन्न इति श्रुतेस्तथापि ब्रह्मणोऽपि हृदयाकाशेऽवस्थानात्तत्सम्पन्नोऽपि तत्रैव वर्त्तत इति तथोक्तं। अन्यथा हृदयाकाशशब्देनैव दहराधिकरणन्यायेन ब्रह्माभिधानेन तस्य त्रयः स्वप्ना इति वक्ष्यमाणस्वप्नतुल्यत्वानुपपत्तिरित्यत एव पक्षान्तरमाह। वक्ष्यमाणा वेति॥ तानेवाह। पितृशरीरमिति॥ नन्वात्मा वा इदमेक एवेत्यद्वितीयत्वेनोक्तस्य कथमावसथानां योग इत्याशङ्क्यावसथानां मृषात्वान्न पारमार्थिकाद्वितीयत्वायोग इति वक्तुं त्रयः स्वप्ना इत्युक्तं तद्व्याचष्टे। त्रयः स्वप्ना इति॥ स्वप्नतुल्या इत्यर्थः। जाग्रदित्युपलक्षणं पित्रादिशरीरत्रयस्येत्यपि द्रष्टव्यं। तेषां स्वप्नतुल्यत्वं नास्तीति शङ्कते। नन्विति॥ अत्रापि शरीरत्रयमुपलक्षितं तत्प्रतिबोधस्य स्वप्नप्रबोधतुल्यत्वात् स्वप्नत्वमेवेत्याह। नैवमिति॥ तथा

ऐ० उ० तस्य त्रय आवसथास्त्रयः स्वप्ना अयमावसथो ऽयमावसथोऽयमावसथ इति ॥ १२ ॥

स जातो भूतान्यभिव्यैक्षत् किमिहान्यं वाव-

ऐ० भा० धरूपत्वान्न स्वप्नो नैवं स्वप्न एव। कथं परमार्थस्वात्मप्रबोधाभावात् स्वप्नवदसद्वस्तुत्वदर्शनाच्च। अयमेवावसथश्चक्षुर्दक्षिणं प्रथमः। मन आन्तरं द्वितीयः। हृदयाकाशस्तृतीयः। अयमावसथ इत्युक्तानुकीर्त्तनमेव ॥ १२ ॥

तेषु ह्ययमावसथेषु पर्य्यायेणात्मभावेन वर्त्तमानो विद्यया दीर्घकालं गाढं प्रसुप्तः स्वाभाविक्या न प्रबुध्यते। अनेकशतसहस्रानर्थसन्निपातजदुःखं मुहुर्मुहुरभिघातानु-

---

आ० प्रसिद्धिर्नास्तीति शङ्कते। कथमिति॥ अविवेकिनां तथा प्रसिद्ध्यभावेऽपि विवेकिनां तल्लक्षणसत्त्वात्तथाप्रसिद्धिरस्तीत्याह। परमार्थेति॥ वस्तुतत्त्वतिरोधानेनासद्वस्तुप्रतिभासः। स्वप्न इति लक्षणं जागरितमपि तथाभूतमेव। ब्रह्मस्वरूपतिरोधानादविद्यमानजगत्प्रतीतेश्चेत्यर्थः। आन्तरं यन्मनस्तत् द्वितीय आवसथ इत्यन्वयः॥ अयमावसथ इत्यादिनाऽर्थान्तरं नोच्यते। प्रासादभूमिकावदुपर्य्यधोभावेन स्थित एव चक्षुरादयोऽङ्गुल्या निर्दिश्य प्रदर्श्यन्ते वाह्यावसथभ्रान्तिवारणायेत्याह। अयमावसथ इति॥ उक्तानुकीर्त्तनमेवेति ॥ १२ ॥

नन्वावसथशब्दस्य गृहविशेषवाचिनः कथमक्ष्यादिषु प्रयोग इत्याशङ्क्यावसथस्येवैषु स्थितस्य दीर्घनिद्रादर्शनात्तेषु सुखसुप्तस्येव शीघ्रप्रबोधदर्शनात् गौण्या वृत्त्याऽऽवसथत्वमाह। तेषु ह्ययमिति॥ स्वाभाविक्या विद्ययेत्यन्वयः। अनुभवैरित्यनन्तरमित्येते आवसथा इत्युच्यन्ते इति शेषः। ननु जागरितादिकं भूतकार्य्यस्य कार्य्यकरणसङ्घातस्य धर्म्मो न त्वात्मनः। तद्भिन्नस्यापि तस्मिंस्तादात्म्याभिमानात्तद्धर्म्मवत्त्वमिति वक्तुं स जात इति वाक्यं

ऐ॰उ॰ दिषदिति । स एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततममपश्यदिदमदर्शमिति ॥ १३ ॥

ऐ॰भा॰ भवैरपि स कदाचित् परमकारुणिकेनाचार्य्येणात्मज्ञानप्रबोधकृच्छब्दकर्य्यां वेदान्तमहाभेर्य्यां तत्कर्णमूले ताड्यमानायाम् स एतमेव सृष्ट्यादिकर्तृत्वेन प्रकृतं पुरुषं पुरि शयानमात्मानं ब्रह्म बृहत्तमं अन्ततकारेणैकेन लुप्तेन तततमं व्याप्ततमं परिपूर्णमाकाशवत् प्रबुध्यत अपश्यत् । कथ-

---

आ॰ तद्याचष्टे । स जात इति ॥ भूतान्येवाभिमुख्येन तादात्म्येन व्याकरोत् व्यक्तं ज्ञातवानुक्तवांश्च । मनुष्योऽहं काणोऽहं सुख्यहमित्यादिप्रकारेणेत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति । ननु व्यतिरिक्तात्मज्ञाने सति कथमुक्ततादात्म्यभ्रम इत्याशङ्क्याह श्रुतिः । किमिहान्यमिति ॥ इहास्मिन् शरीरेऽन्यं व्यतिरिक्तमात्मानं वावदिषत् किमिति काक्वा नोक्तवानित्यर्थः । न ज्ञातवानित्यपि द्रष्टव्यं । इतिशब्दो यस्मादित्यर्थे । यस्मादेवं तस्मादभिव्यैच्छदित्यध्यारोपः प्रकरणसमाप्त्यर्थो वा । इदं वाक्यं भाष्यकारैः स्पष्टत्वादुपेक्षितं लेखकदोषात् पतितं वा ॥ एवमध्यारोपं प्रदर्श्य तस्यापवादार्थं स एतमित्यादिवाक्यं व्याचष्टे । स कदाचिदित्यादिना ॥ यद्वा स जात इत्यादिरपवादः । तस्मिन् पक्षे एवं योजना । भूतानि व्याकरोत् विचिन्त्याकरोत् । किमेषां स्वतः सत्तास्ति न वेति विचारितवानित्यर्थः । विचार्य्य च किमन्यमात्मव्यतिरिक्तं स्वतः सत्ताकं वावदिषद्वदिष्यामि न किञ्चिदप्यात्मव्यतिरिक्तं वक्तुं शक्नोमीति निश्चितवानित्यर्थः ॥ एवं पदार्थशोधनवतो वाक्यार्थज्ञानमाह । स एतमिति ॥ आचार्य्यवान् पुरुषो वेदेति श्रुतेः ॥ तेन विना स्वतो वाक्यार्थज्ञानं न सम्भवतीत्यभिप्रेत्याह । परमिति ॥ वेदान्तेति ॥ उपनिषत्काण्डस्य समुदायस्य भेरीस्थानत्वं तद्गतानां तत्त्वमसीत्यादिवाक्यानां प्रबोधजनकशब्दत्वमिति ज्ञेयं । पुरि शयनमिति मूर्द्धन्यया द्वारा प्रविश्येति

ऐ॰उ॰ तस्मादिदन्द्रो नामेदन्द्रो ह वै नाम तमिदन्द्रं सन्तमिन्द्रमित्याचक्षते परोक्षेण । परोक्षप्रिया इव हि देवाः । परोक्षप्रिया इव हि देवाः ॥ १४ ॥ इति तृतीयः खण्डः ॥ ३ ॥ इत्यैतरेये द्वितीये आरण्यके चतुर्थोऽध्यायः ॥ उपनिषत्सु प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥ ॐ तत् सत् ॥

ऐ॰भा॰ मिदं ब्रह्म ममात्मनः स्वरूपमद्धा दृष्टवानस्मि । अहो इति विचारणार्था श्रुतिः । यस्मादिदमित्येव । यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म सर्वान्तरमपश्यन्नपरोक्षेण ॥ १३ ॥

तस्मादिदं पश्यतीति इदन्द्रो नाम परमात्मा । इदन्द्रो ह वै नाम प्रसिद्धो लोक ईश्वरः । तमेवं इदन्द्रं । इमि परोक्षाभिधानेनाचक्षते ब्रह्मविदः संव्यवहारार्थं पूज्यतमत्वात् प्रत्यक्षनामग्रहणभयात् । तथा हि परोक्षप्रियाः परो-

---

आ॰ शेषः । सुमेनेति तेन सहेत्यर्थः ॥ किं परोक्षतया ज्ञातमिति पृच्छति । कथमिति ॥ तस्य ज्ञातप्रख्यापकेन वाक्येन तस्यापरोक्षत्वमाह । इदमिति ॥ इतीति श्रुतेरर्थमाह । अहो इति ॥ विचारणापूर्व्वमिति विचारणार्थश्रुतेर्विहितत्वात् श्रुत्या सम्यग्ब्रह्म ज्ञातं न वेति विचार्य्य सम्यग्ज्ञातमिति निश्चित्याहो इति स्वस्य ज्ञातार्थत्वं प्रख्यापितवानित्यर्थः ॥ १३ ॥

तस्येदन्द्रनामप्रसिद्ध्यापि तस्य ज्ञानस्याऽपरोक्षत्वमिति वक्तुं तस्मादिदन्द्र इति वाक्यं । तद्व्याचष्टे । यस्मादिति ॥ यस्मात् सर्व्वान्तरं ब्रह्म इदमित्यपरोक्षं प्रत्यगात्मेत्येवाऽपश्यदित्यन्वयः ॥ कथमिदन्द्रनामत्वमत आह । इदन्द्रो ह वा इति ॥ नन्विन्द्रो मायाभिरित्यादाविन्द्रप्रसिद्धेर्न त्विदन्द्र इत्यत आह । तमेवमिति ॥ इदन्द्रस्यैव सतः परोक्षत्वार्थं अक्षरलोपेनेन्द्र इत्याहुरित्यर्थः ॥ परो-

ऐ॰भा॰ क्षनामधेयग्रहणप्रिया इव ह्येव हि यस्माद्देवाः। किमु सर्व्वदेवानामपि देवो महेश्वरः। द्विर्व्वचनं प्रकृताध्यायपरिसमाप्त्यर्थं॥ इत्यैतरेयोपनिषद्भाष्ये प्रथमोऽध्यायः॥१॥ ॐ तत् सत्॥

अस्मिन्नध्याये एष वाक्यार्थः। जगदुत्पत्तिस्थितिलयकृदसंसारी सर्व्वज्ञः सर्व्वशक्तिः सर्व्ववित् सर्व्वमिदं जगत् स्वतोऽन्यद्वस्त्वन्तरमनुपादायैवाकाशादिक्रमेण सृष्ट्वा स्वात्मप्रबोधनार्थं सर्व्वाणि च प्राणादिमच्छरीराणि स्वयं प्रविवेश। प्रविश्य च स्वमात्मानं यथा भूतमिदं ब्रह्मास्मीति साक्षात् प्रत्यबुध्यत। तस्मात् स एव सर्व्वशरीरेष्वेक

आ॰ क्षोक्तेः प्रयोजनमाह। पूज्येति॥ पूज्यानां परोक्षतयैव नाम वक्तव्यमित्यत्र प्रमाणमाह। तथा हीति॥ देवा इति पूज्या इत्यर्थः॥ अत एवाचार्य्या उपाध्याया इत्युक्तावेव प्रीतिं कुर्व्वन्ति लोके न तु विष्णुमित्रादिनामग्रहणा इति भावः॥ नाम्नः परोक्षत्वं नाम यथार्थनाम्नो रूपान्तरकरणेन स्वरूपाच्छादनमिति ज्ञेयं॥ इत्यैतरेयोपनिषद्भाष्यटीकायां प्रथमोऽध्यायः॥ १॥ ॐ तत् सत्॥

अस्मिन्नध्याये आत्मैकत्वलोकपालसृष्ट्यशनायापिपासासंयोजनादीनां बहूनामर्थानामुक्तत्वात् सर्व्वेषामपि विवक्षितत्वशङ्कावारणाय विवक्षितमर्थमाह। अस्मिन्निति॥ सर्व्वेष्वपि शरीरेष्वेक एवात्मा स एव परमेश्वर इति वक्ष्यमाणोऽर्थ एतच्छब्दार्थः। वाक्यार्थ इति विवक्षित इति शेषः॥ कथमयमेवार्थो विवक्षित इत्याशङ्क्य पूर्व्वसन्दर्भपर्य्यालोचनयेत्याह। जगदित्यादिना॥ यद्यपि लोकादिसृष्ट्या अन्नसृष्ट्या चोत्पत्तिस्थित्येवोक्ते तथाप्युत्पत्तिस्थित्युक्त्याऽर्थात् प्रलयोऽप्युक्तप्राय इति। लयकृदित्युक्ते लोकपालादीनामेव भोक्तृत्वोक्त्या असंसारीत्युक्तमित्यर्थः॥ सामान्यतः सर्व्वं जानातीति सर्व्वज्ञः। विशेषतः सर्व्वप्रकारेणापि सर्व्वं जानातीति सर्व्ववित्॥ सृष्ट्वेत्यन्तेन जगतस्तत्कार्य्यत्वात्तद्व्यतिरेकेण नास्तीत्युक्त्वा प्रत्यगात्मनस्तदभेदमाह। स्वात्मेति॥ न केवलं प्रवे-

ऐ॰भा॰ एवात्मा नान्य इति। अन्योऽपि सम आत्मा ब्रह्माख्यी-
त्येवं विद्यादिति आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीद्ब्रह्म
ततममिति चोक्तः। अन्यच्च चासर्व्वगतस्य सर्व्वात्मनो वाला-
ग्रमात्रमप्यप्रविष्टं नास्तीति कथं सीमानं विदार्य्य प्रापद्यत
पिपीलिकेव सुषिरं। नन्वत्यल्पमिदं चोद्यं बहु चात्र चो-
दितव्यं। अकरणः सन्नीक्षत अनुपादाय किञ्चिल्लोकानसृ-
जत अद्भ्यः पुरुषं समुद्धृत्यामूर्च्छयत्। तस्याभिध्यानान्मुखा-
दि निर्भिन्नं मुखादिभ्यश्चाग्न्यादयो लोकपालास्तेषाञ्चाश-
नायादिसंयोजनं तदायतनप्रार्थनं तदर्थं गवादिप्रदर्शनं
तेषाञ्च यथायतनं प्रवेशनं सृष्टस्यान्नस्य पलायनं वागा-

आ॰ शोक्त्यैव तदभेदः किन्तु तदभेदज्ञानोक्तिश्चेत्याह। प्रविश्य चेति॥
प्रत्यनुध्यतेति। यस्मात् सर्व्वशरीरेष्वेकस्यैव प्रवेश उक्तः। यस्माच्च
प्रविष्टस्य ब्रह्मतया ज्ञानमुक्तं तस्मात् सर्व्वशरीरेष्वेक एवात्मा स
च सर्व्वज्ञ ईश्वर एव नान्य इत्येष वाक्यार्थो विवक्षित इति
पूर्व्वेणान्वयः॥ सम आत्मेति विद्यादिति संहितोपनिषद्गत-
वाक्यशेषोऽप्येतमेवार्थमाहेत्याह। अन्योऽपीति॥ सम इति
सर्व्वभूतेष्वेक इत्यर्थः॥ स ईक्षतेत्यादिसन्दर्भादयमर्थः प्रतीयत
इत्युक्तं पूर्व्वं इदानीमुपक्रमोपसंहाराभ्यामप्येष एवार्थः प्रतीयत
इत्याह। आत्मा वा इति॥ सदेव सोम्येदमग्र आसीत् तदेतद्ब्रह्मा-
पूर्व्वमित्यादौ चाद्वितीयत्वमुक्तमित्याह। अन्यच्च चेति॥ प्रवेशवा-
क्यादात्मन एकत्वमुक्तं तदयुक्तं तस्यैवासङ्गतार्थत्वादिति शङ्कते
सर्व्वगतस्येति॥ अशरीरत्वाद्विदारयितृत्वं सर्व्वगतत्वात् प्रवेशश्च न
सङ्गच्छत इत्यर्थः। किं प्रतीयमानार्थे सङ्गतत्वमुत विवक्षितार्थे।
आद्ये सर्व्वस्याप्यसङ्गतार्थत्वेन सर्व्वस्याप्यप्रामाण्यं स्यात्। न च वेद-
स्य तद्युक्तमित्याह। नन्विति॥ चक्षुरादिकरणैरीक्षणं प्रसिद्धं मृदा-
द्युपादानवत एव स्रष्टृत्वं हस्ताभ्यामेव समुद्धरणसंमूर्च्छने इत्यश-
रीरस्य तदसङ्गतं शस्त्रादिना मूर्त्तेन विदारणं न त्वमूर्त्तानां मुखा-

ऐ॰भा॰ द्भिस्त्विषा एतत् सर्व्वं सीमाविदारणप्रवेशसम-
मेव। अस्तु तर्हि सर्व्वमेवेदमनुपपन्नम् । न । अत्रात्माव-
बोधार्थमात्रस्य विवक्षितत्वात् । सर्व्वोऽयमर्थवाद इत्य-
दोषः । मायाविवद्वा महामायावी देवः सर्व्वज्ञः सर्व्व-
शक्तिः सर्व्वमेतच्चराचरसुखावबोधप्रतिपत्त्यर्थं लोकवदा-
ख्यायिकादिप्रपञ्चं इति युक्ततरः पक्षः। न हि सृष्ट्याख्या-
यिकादिपरिज्ञानात् किञ्चित् फलमिष्यते।एकात्म्यस्वरूप-

व्या॰ द्भ्योऽग्न्याद्युत्पत्तौ तस्य दाहादिः स्यात् मूर्त्तस्यैवान्येन संयोजनं कर्त्तुं शक्यं नाशनायादेरमूर्त्तस्य। अग्न्यादीनां शरीरसृष्टेः पूर्व्वं प्रार्थनाया अयोगः। तदा गवादिशरीराभावात् स्वयं चाशरीरत्वादानयनायोगः। तेषामशरीरत्वादमूर्त्तत्वात् प्रवेशानुपपत्तिः। अन्नस्याचेतनस्य पलायनानुपपत्तिः। वागादीनां हस्तादिवदन्नस्या-दानासामर्थ्यात् तैर्जिघृक्षानुपपत्तिः सर्व्वमसङ्गतार्थमित्यर्थः। तर्हि सर्व्वमप्रमाणमस्त्विति कश्चिच्छङ्कते। अस्त्विति॥ विवक्षितार्थे विषं भुङ्क्ष्व। प्रजापतिरात्मनो वपामुदक्खिददित्यादीनामिव प्रामाण्यसम्भवेनाप्रामाण्यं न कस्यचिदपि युक्तं॥ विवक्षितार्थे च नासङ्गतिरिति द्वितीयं दूषयति। नेति॥ लोके स्वयमेव द्वारं कृत्वाऽनेकेषु गृहेषु प्रतिष्ठितस्य देवदत्तस्यैकत्वदर्शनात्तद्वदिहात्मन एकत्वमिति बोधयितुं विदारणप्रवेशने उच्येते न तु सोऽर्थो विवक्षितः। विवक्षितात्मैकत्वबोधद्वारतयोक्तत्वात् प्राशस्त्यार्थद्वारतयोक्तवपोत्खननादिवदर्थवाद इत्यर्थः। असत एव प्रवेशादेरिहोक्तिरित्यङ्गीकृत्य तस्य गुणार्थवादत्वं वपोत्खननादिवाक्यवदुक्त्वा अग्निर्हिमस्य भेषजमिति वद्भूतार्थवादत्वमङ्गीकृत्याह । मायावीति ॥ मायया घटितमपि सर्व्वमुपपद्यते। अघटितघटकत्वात्तस्या इत्यर्थः। अनेन सृष्ट्यादेरघटितार्थत्वाद्गन्धर्व्वनगरादिवन्मृषात्वमेवेति स्पष्टीकर्त्तुमघटितमपि सृष्ट्यादि श्रुत्या दर्शितमित्युक्तं॥ नन्वात्मावबोधश्चेद्विवक्षितस्तर्हि साक्षादेव स उच्यतां किमनेन वृथा प्रपञ्चनेनेत्यत आह । सुखेति॥ अवबोधः अव-

ऐ॰भा॰ परिज्ञानात्त्वमृतत्वं फलं सर्व्वोपनिषत्प्रसिद्धं। स्मृतिषु च गीताद्यासु। समं सर्व्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरमित्यादि। ननु त्रय आत्मानो भोक्ता कर्त्ता संसारी जीव एकः सर्व्वलोकशास्त्रप्रसिद्धः। अनेकप्राणिकर्म्मफलोपभोगयोग्यानेकाधिष्ठानवल्लोकदेहनिर्म्माणेन लिङ्गेन यथाशास्त्रप्रदर्शितेन पुरप्रासादादिनिर्म्माणलिङ्गेन तद्वि-

---

आ॰ बोधनं प्रतिपादनं सुखेन वक्तुः प्रतिपादनार्थं सुखेन श्रोतुः प्रतिपत्त्यर्थं चेत्यर्थः॥ ननु लोकसृष्ट्यादेर्मानान्तरागोचरत्वेनापूर्व्वत्वात् तत्परत्वमेवाख्यायिकाया अस्त्वित्याशङ्क्यापूर्व्वत्वेऽपि तत्प्रतिपत्त्या फलाभावात् फलवत्यज्ञाने श्रुतेस्तात्पर्य्यनियमात्। अन्यथा रुद्ररोदनादेरप्यपूर्व्वत्वेन तत्रापि तात्पर्य्यापत्तेर्नासृष्ट्यादौ तात्पर्य्यमित्याह। न हीति॥ आत्मप्रतिपत्तौ तु फलदर्शनात् परत्वमेव युक्तमित्याह। ऐकात्म्येति॥ सर्व्वेति॥ एतावदरे खल्वमृतत्वं तमेवं विद्वानमृत इह भवति विद्वानमृतः समभवदित्यादिषु ज्ञानादमृतत्वं सिद्धमित्यर्थः। समं सर्व्वेषु भूतेष्वित्यनेनैकात्म्यमुक्त्वा समं पश्यन् हि सर्व्वत्र न हिनस्त्यात्मनाऽऽत्मानमिति ज्ञानादमृतत्वमुक्तमित्याह। स्मृतिषु चेति॥ यद्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुत इत्यादिरादिशब्दार्थः। सोऽहं स च त्वं स च सर्व्वमेतदात्मस्वरूपं त्यज भेदमोहं। इतीरितस्तेन स राजवर्य्यस्तत्याज भेदं परमार्थदृष्टिरित्यैकात्म्यमुक्त्वा, स चापि जातिस्मरणात् प्रबोधस्तत्रैव जन्मन्यपवर्गमापेत्यादिविष्णुपुराणमादिशब्दार्थः॥ आत्मैक्यमेवास्याध्यायस्यार्थ इत्युक्त्वा एतदेव स्थिरीकर्त्तुमाशङ्कते। नन्विति॥ जीव ईश्वरो निर्व्विशेषं ब्रह्म चेति त्रय आत्मान इत्यर्थः। तत्र जीवोऽहं कर्त्तेति। लोके एव हि द्रष्टा स्रष्टा यजेत स्वर्गकाम इत्यादिशास्त्रे च प्रसिद्ध इत्याह। भोक्तेति॥ एक इति त्रयाणां मध्ये एक इत्यर्थः॥ यो लोकदेहनिर्म्माणेन लिङ्गेनावगम्यते सर्व्वज्ञ ईश्वरः स द्वितीय इत्याह। अनेकेति॥ अनेकेषां विचित्राणां प्राणिनां यान्यनेकानि विचित्राणि कर्म्मफलानि तदुप-

ई० भा० यथैकोऽयमज्ञानवान् तत्कर्त्ता तथाद्विरिव । ईश्वरः सर्व्वज्ञो जगतः कर्त्ताऽद्वितीयश्चेतन आत्माऽवगम्यते । यतो वाचो निवर्त्तन्ते । नेति नेतीत्यादिशास्त्रप्रसिद्ध औपनिषदः पुरुषस्तृतीयः । एवमेते त्रय आत्मानोऽन्योन्यविलक्षणाः । तत्र कथमेक एवात्मा ऽद्वितीयो ऽसंसारीति ज्ञातुं शक्यते । तत्र जीव एव तावत् कथं ज्ञायेत । नन्वेवं ज्ञायते श्रोता मन्ता द्रष्टाऽऽदेष्टाऽऽघोष्टा विज्ञाता प्रज्ञातेति । ननु विप्रतिषिद्धं विज्ञायते यः श्रवणादिकर्त्तृत्वेनाऽमतो मन्ताऽविज्ञातो विज्ञातेति च । तथा न मतेर्म्मन्तारं मन्वीथा न विज्ञाते-

---

आ० भोगयोग्यानि यान्यनेकानि विचित्राण्यधिष्ठानानि स्थानविशेषास्तदन्तो लोका देहाश्च तेषां निर्म्माणे लिङ्गेनेत्यर्थः । इदं विशेषणं कर्त्तुः सर्व्वज्ञतार्थं । यथाशास्त्रप्रदर्शनेनेति स इमाँल्लोकानसृजतेत्यादिशास्त्रप्रदर्शितलिङ्गेनेत्यर्थः ॥ अनुमाने दृष्टान्तमाह । पुरेति ॥ अचेतनं प्रधानं स्वयमेव विचित्रजगदाकारेण परिणमते न तु सर्व्वज्ञोऽधिष्ठाता कश्चिदिति साङ्ख्याः । तन्निरासायाह । चेतन इति ॥ चेतनानधिष्ठितस्याचेतनस्य स्वतः प्रवृत्त्यदर्शनादवश्यं सर्व्वज्ञश्चेतनोऽधिष्ठाताऽङ्गीकार्य्य इत्यर्थः ॥ तृतीयमाह । यत इति ॥ एकस्यैव रूपभेदेन भेद इत्याशङ्क्याह । एवमिति ॥ अन्योन्येति ॥ अन्योन्यविरुद्धधर्म्मवत्त्वाद्दहनतुहिनवद्भिन्ना इत्यर्थः ॥ तत्र जीवस्य यत् कर्त्तृत्वभोक्तृत्वादिवैलक्षण्यमुक्तं तदसिद्धं तस्य मानान्तराविषयत्वेन तद्धर्म्मवत्तया प्रमातुमशक्यत्वात् ॥ इतो न भेद इत्यभिप्रायेण परिहरति सिद्धान्ती । तत्र जीव एवेति ॥ कथमिति तस्य ज्ञेयत्वाभावे कर्त्तृत्वादिधर्म्मविशिष्टतयापि स ज्ञातुं न शक्यत इत्यर्थः ॥ अविज्ञाताभिप्रायप्रकारः प्रश्नं मत्वा शङ्कते । नन्विति ॥ आदेष्टा वर्णात्मकशब्दवक्ता । आघोष्टा अवर्णात्मकशब्दवक्तेत्यर्थः ॥ पूर्व्ववाक्ये स एषोऽश्रुतोऽमतो ऽविज्ञात इति विशेषितस्य प्रतिषेधाच्छ्रवणादिविरुद्धं ज्ञेयत्वमि-

उ॰भा॰ विज्ञातारं विजानीयात् इत्यादि च। सत्यं विप्रतिषिद्धं यदि प्रत्यक्षेण ज्ञायते सुखादिवत् प्रत्यक्षज्ञानञ्च निवार्य्यते न मतेर्म्मन्तारमित्यादिना। ज्ञायते तु श्रवणादिलिङ्गेन तत्र कुतो विप्रतिषेधः। ननु श्रवणादिलिङ्गेनापि कथं ज्ञायते यावता यदा शृणोति आत्मा श्रोतव्यः शब्दस्तदा तस्य श्रवणादिक्रिययैव वर्त्तमानत्वान्मननविज्ञानक्रिये न सम्भवत आत्मनि परत्र वा। तथान्यत्रापि मननादिक्रियासु श्रवणादिक्रियाश्च स्वविषयेष्वेव। न हि मन्तव्यादन्यत्र मन्तुर्म्मननक्रिया सम्भवति। ननु मनसः सर्व्वमेव मन्तव्यं। सत्यमेवं तथापि सर्व्वमपि मन्तव्यं मन्तार-

---

आ॰ त्याह। ननु विप्रतिषिद्धमिति॥ यः श्रवणादिकर्त्तृत्वेन ज्ञायते स एवामतोऽविज्ञातश्चेत्येतद्विप्रतिषिद्धमित्यन्वयः॥ श्रुत्यन्तरे विप्रतिषिद्धश्चेत्याह। तथा न मतेरिति॥ मतेर्म्मनोवृत्तेर्म्मन्तारं साक्षिणमित्यर्थः। आदिपदेनामतो मन्ताऽविज्ञातो विज्ञातेत्यादिसङ्ग्रहः॥ श्रुत्योः प्रमाण्याविशेषाद्विप्रतिषेधानुपपत्तेः प्रत्यक्षेणाविज्ञेयत्वमनुमानेन विज्ञेयत्वञ्चोच्यते। ताभ्यामिति। शङ्कते पूर्व्ववादी। सत्यमिति॥ आत्मनि युगपज्ज्ञानद्वयायोगात् श्रवणादिकाले मननविज्ञानयोरसम्भवात् श्रवणादिना मननविज्ञानरूपात्मविषयकमन्यविषयकं वानुमितिज्ञानं न सम्भवतीत्याह सिद्धान्ती। ननु श्रवणादीति॥ श्रवणक्रिययैव सह वर्त्तमानत्वात् श्रवणक्रियाधारत्वादात्मनि विषये परविषये वा तस्य मननविज्ञानक्रिये न सम्भवत इत्यर्थः॥ अत्र प्रकरणे मननविज्ञानशब्दाभ्यामनुमितिरुच्यते आत्मनस्तद्विषयत्वस्यैवेह शङ्कावादिनोक्तत्वादिति तर्हि श्रवणयोर्युगपदसम्भवे अन्यविषयकमननक्रियया आत्मा मन्तव्य इत्याशङ्क्य विजातीयक्रियाद्वयवत् सजातीयक्रियाद्वयमपि युगपन्न सम्भवतीत्याह। तथेति॥ मननादिक्रियास्विति मननादिक्रियान्तरमपि न सम्भवतीति शेषः॥ ननु मननक्रिया

ऐ॰भा॰ मन्तरेण न मन्तुं शक्यं। यद्येवं किं स्यादिदमत्र स्यात् सर्व्वस्य योऽयं मन्ता स मन्तैवेति न मन्तव्यः स्यात्। न च द्वितीयो मन्तुर्म्मन्ताऽस्ति। यदा स आत्मनैव मन्तव्यस्तदा येन चात्मना मन्तव्यो यस्य मन्तव्य आत्मानौ द्वौ प्रस-

---

आ॰ हि लिङ्गं। न च लिङ्गकरणमतीतलिङ्गेनाप्यनुमितिदर्शनात्। किन्तु लिङ्गज्ञानं करणं। न च तस्याप्यनुमितिकाले सत्त्वनियमः। पूर्व्वक्षणसत्त्वमात्रेण करणत्वोपपत्तेरिति तयोर्यौगपद्याभावेऽपि न दोष इति चेत्। न। श्रवणमननाख्यलिङ्गविज्ञानस्य साक्षिरूपस्य स्वतो विशेषाभावेन श्रवणादिनिरूपितत्वमेषणीव। तस्यानुमापकस्य वक्तव्यत्वेन तत्सत्ताया अपि तत्काले वक्तव्यत्वादिति भावः॥ ननु तर्हि वाह्यगोचरश्रवणादिक्रियया मन्तुरनुमानं माभूत् किन्तु वाह्यगोचरश्रवणादिक्रियैवात्मानमपि विषयीकरिष्यतीत्यत आह। श्रवणादिक्रियाश्चेति॥ स्वविषयगोचरा एव न तु स्वाश्रयगोचरा इत्यर्थः॥ किञ्च न मतेर्म्मन्तारं मन्वीथा इत्यात्मनो मन्तव्यत्वनिषेधात् मन्तर्य्यात्मनि मननक्रिया न सम्भवतीत्याह। न हीति॥ अन्यत्रेति आत्मनीत्यर्थः। कुठारादिक्रियाया दारुणोऽन्यत्र व्यापारादर्शनादित्यर्थः॥ ननु मनसो वशे सर्व्वमिदं बभूवेति श्रुतेः सर्व्वस्य मनोविषयत्वादात्मन्यपि मन्तव्यत्वमेवेति शङ्कते। ननु मनस इति॥ एवमपि मनसः करणत्वात् क्रियायाश्च कर्त्तारमन्तरानुपपत्तेर्म्मन्ताऽवश्यमङ्गीकर्त्तव्य इति सिद्धान्ती तावदाह। सत्यमेवमिति॥ तथापीति न मन्वीथा इति विशेषः। श्रुत्या मन्तव्यत्वनिषेधादभ्युपगम्योच्यते इति सूचयत्यपिशब्दः॥ अस्तु मन्तुरावश्यकत्वं तावता किं स्यादिति शङ्कते। यद्येवमिति॥ एवं सत्यात्मनो मन्तव्यत्वाभावः सिध्यतीत्याह। इदमिति॥ कुत एतदिति चेत्तत्र वक्तव्यं किमात्मनो मनने स्वयमेव मन्ता उतान्यो वेति विकल्प्याद्यं दूषयति। सर्व्वस्येति॥ एकत्र कर्त्तृकर्म्मभावस्य विरोधान्मन्तुर्म्मन्तव्यत्वं न सम्भवतीत्यर्थः। द्वितीये स मन्ता अनात्माऽऽत्मा वेति विकल्प्य आद्ये आह। न चेति॥ द्वितीय इत्यनन्तरमनात्मेति शेषः। अनात्मनोऽचेतनस्य मन्तृत्वानुपपत्तिरि-

शं०भा० ज्येयातां । एक एवात्मा द्विधा मन्तृमन्तव्यत्वेन विभक्तीभवेदंशाद्विवदुभयथाप्यनुपपत्तिरेव । यथा प्रदीपयोः प्रकाश्यप्रकाशकत्वानुपपत्तिः समत्वात् तद्वत् । न च मन्तुर्मन्तव्ये मननव्यापारशून्यः कालोऽस्त्यात्ममननाय । यदापि लिङ्गेनात्मानं मनुते मन्ता तदापि पूर्व्ववदेव लिङ्गेन मन्तव्य आत्मा । यश्च तस्य मन्ता तौ द्वौ प्रसज्येयातां एक एव वा द्विधेति पूर्व्वोक्तो दोषो न प्रत्य-

---

आ० त्यर्थः॥ द्वितीयमनुवदति । यदेति॥ अस्मिन् पक्षे एकस्मिन् शरीरे आत्मद्वयं स्यादित्याह । तदेति ॥ चशब्दौ परस्परसमुच्चयार्थौ । येन चात्मनात्मा मन्तव्यो यश्चात्मा मन्ता इत्यन्वयः । तृतीयान्तप्रथमान्तयच्छब्दाभ्यामुक्तौ द्वावात्मानौ स्यातामित्यर्थः ॥ एतद्दोषपरिहारायैकस्यैवात्मन एकांशेन मन्तृत्वमंशान्तरेण मन्तव्यत्वमित्युक्तौ सावयवत्वं स्यादित्याह । एक एवेति ॥ अस्तु को दोष इत्याशङ्क्यात्मभेदे तयोरेकमत्यायोगाद्विरुद्धदिक्क्रियतया शरीरमुन्मथ्येत सावयवत्वे नित्यत्वेन कृतहानादिकं स्यादिति दोषमाह । उभयथेति ॥ भिन्नयोरपि समानस्वभावयोर्दीपयोः कर्त्तृकर्म्मभावादर्शनादात्मभेदपक्षे आत्मशकलभेदपक्षे वा तयोः समानस्वभावत्वादभिन्नपक्ष इव कर्त्तृकर्म्मभावो न सम्भवतीत्यनुपपत्त्यन्तरमाह । यथेति ॥ पराञ्चि खानि व्यतृणत् स्वयम्भूस्तस्मात् पराङ् पश्यति नान्तरात्मन्निति श्रुत्या करणानां वहिर्व्विषयत्वनियमस्यात्मविषयत्वाभावस्य चोक्तत्वात् । यन्मनसा न मनुते इति श्रुतेश्च ॥ मनसो वहिर्व्विषये मन्तव्य एव व्यापारो नात्मनीत्याह । न च मन्तुरिति ॥ न चैवं सति कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षन्मनसैवानुद्रष्टव्यमित्यादीनां का गतिरिति वाच्यं । मनसो वहिर्व्विक्षेपाभावेनैकात्म्ये सत्यात्मा स्वयमेव प्रकाशत इति तदर्थत्वात् । अन्यथा पूर्व्वोक्तन्यायोपवृंहितानाममतो विज्ञात इत्यादिवहुश्रुतिव्याकोपः स्यादिति भावः । एवमात्मनः साक्षान्मनसा मन्तव्यत्वपक्षे एकस्मिन् शरीरे आत्मभेदस्तस्य शक-

ऐ॰भा॰ चेन्न नाप्यनुमानेन ज्ञायते चेत् कथमुच्यते सम आत्मेति विद्यादिति। कथं वा श्रोता मन्तेत्यादि। ननु श्रोतृत्वादिधर्म्मवानात्मा अश्रोतृत्वादिप्रसिद्धमात्मनः किमत्र विषमं पश्यसि। यद्यपि तव न विषमं मम तु विषमं प्रति-

---

व्या॰ त्तीभावो वा स्यादित्युक्तदोषमनुमितिविषयपक्षेऽप्याह। यदापीति॥ एवममतो विज्ञात इति श्रुत्या न्यायोपबृंहितया सर्व्वात्मना ज्ञेयत्वाभावादिति स्थितं। तत्र पूर्व्ववादी शङ्कते। न प्रत्यक्षेणेति॥ कथमिति ज्ञेयत्वप्रतिपादकश्रुतेः श्रोतृत्वादिधर्म्मवत्त्वप्रतिपादकश्रुतेश्चानुपपत्तिरित्यर्थः। तत्र विद्यादिति श्रुतौ इतरनिषेधे सति स्वप्रकाशत्वेन स्वतः स्फुरणमेवोच्यते न तु कर्म्मतया वेद्यत्वमिति परिहारं वक्ष्याम इत्यभिप्रेत्य श्रोतृत्वादिश्रुतौ परिहारमाह। नन्विति॥ तत्र किं धर्म्मवत्त्वप्रतिपादनस्य का गतिरिति पृच्छ्यते किं वा श्रोतृत्वादिप्रतिपादनेनाश्रोतृत्वादिकमप्रसिद्धमित्युच्यते वेति विकल्प्य नाद्यः। नित्यमेव श्रोतृत्वादिधर्म्माङ्गीकारादित्याह। श्रोतृत्वादीति॥ न श्रोता न मन्तेत्यादिश्रुतेर्नित्यमेवाश्रोतृत्वादेरपि प्रामाणिकत्वात्। न द्वितीयोऽपीत्याह। अश्रोतृत्वादीति॥ उभयोरविरोधश्चोत्तरत्र वक्ष्याम इति भावः॥ एवञ्च श्रोता मन्ता न श्रोता न मन्तेति चोभयश्रवणे सति श्रोतृत्वादिधर्म्मवानेवेत्यनन्तरपरिग्रहवैषम्यं तव न युक्तमित्याह। किमत्रेति॥ न च श्रोतृत्वश्रुतेरन्यपरत्वोपपत्तेर्न वैषम्यमित्याशङ्क्य कालभेदेनोभयोरपि दर्शनादन्यतरस्यान्यपरत्वे हेत्वभावात् श्रोतैवेत्यादिश्रुत्यङ्गीकारे वैषम्यं स्यादेवेत्याह। यद्यपीति॥ अश्रोतृत्वादि प्रसिद्धं अनात्मन इति पाठे नन्विति वाक्यमपि शङ्कान्तर्गतमेव। श्रोतेत्यादिश्रुत्या श्रोतृत्वादिधर्म्मवानात्मा। ननु तत् कथं स्यादित्यन्वयः। ननु न श्रोतेत्यादिश्रुतेरश्रोतृत्वादिधर्म्मवत्त्वमात्मन इत्याशङ्क्य लोकेऽप्रसिद्धेर्नैवमिति स एवाह। अश्रोतृत्वादीति॥ उभयोरप्यात्मधर्म्मत्वश्रवणे समानेऽन्यतरस्यात्मधर्म्मत्वाभिधानमयुक्तमिति सिद्धान्ती दूषयति। किमत्रेति॥ ननु लोकप्रसिद्धिवशादनात्मधर्म्मत्वनिश्चयान्न वैषम्यमित्याशङ्क्य

उ॰भा॰ भाति। कथम्। यदासौ श्रोता तदा न मन्ता यदा मन्ता तदा न श्रोता। तत्रैवं सति पक्षे श्रोता मन्ता पक्षे न श्रोता नापि मन्ता। तथाऽन्यत्रापि च यदैवं तदा श्रोतृत्वादिधर्म्मवानात्मा ऽश्रोतृत्वादिधर्म्मवांश्चेति संशयस्थाने कथं तव न वैषम्यं। यदा देवदत्तो गच्छति तदा न स्थाता गन्तैव। यदोत्तिष्ठति न गन्ता स्थाता एव तदास्य पक्ष एव गन्तृत्वं स्थातृत्वञ्च न नित्यं गन्तृत्वं स्थातृत्वं वा तद्वत्। तथैवात्र काणादादयः पश्यन्ति। पक्षे प्राप्ते नैव

आ॰ निराकरोतीति। यद्यपीति॥ अश्रोतृत्वादेरात्मधर्म्मत्वेऽपि प्रसिद्धेरविशेषात् श्रुत्यनुरोधेनोभयोरप्यात्मधर्म्मत्वमिति प्रश्नपूर्व्वकमाह। कथमिति॥ इतरत् सर्व्वं समानं॥ त्वया हि कादाचित्कज्ञानेन नित्यमेव श्रोतृत्वादिकमङ्गीक्रियते तदयुक्तमित्याह। यदाऽसाविति॥ मन्तेत्यनन्तरं न तु नित्यमेव श्रोता मन्ता वेति शेषः। तथान्यत्रापीति। द्रष्टृत्वविज्ञातृत्वादावप्येवमेव कादाचित्कत्वमित्यर्थः॥ श्रोतृत्वादेः पाक्षिकत्वं दृष्टान्तेन स्पष्टीकरोति। यदेति॥ तदास्येत्यत्र यदेवमिति पदमध्याहृत्य यदैवं व्यवस्था तदास्य पक्ष एव गन्तृत्वमिति वाक्यं योज्यं। तद्वदिति श्रोतृत्वादिकमपि न नित्यमित्यर्थः॥ अत्रान्तरेऽविदिताभिप्रायाः काणादादय उभयमपि कादाचित्कमेवास्त्विति चोदयन्तीत्याह। अत्रेति॥ ननु सिद्धान्तिनापि श्रोतृत्वयोरङ्गीकारस्य सिद्धान्तितत्वात् कथं भेद इत्याशङ्क्य तन्मते नित्यसाक्षिणो नित्यमेव श्रोतृत्वं। कादाचित्कज्ञानस्य मृषात्वेन तदभावेन च नित्यमेवाश्रोतृत्वं। अस्मन्मते तु कादाचित्कज्ञानेनैव श्रोतृत्वादिकमिति विशेषमाह। संयोगजत्वमिति॥ ज्ञानस्य कादाचित्कत्वे यौगपद्ये॰ च यथाक्रमं प्रमाणमाह। दर्शयन्ति चेति॥ युगपदिति यदि मनो न स्यात् तर्हि चक्षुरादीन्द्रियाणां युगपदेव रूपादिभिः सम्बन्धे युगपदेव सर्व्वेन्द्रियैः सर्व्वविषयकज्ञानानि स्युः। सामग्र्याः सत्त्वात्। न

ऐ॰भा॰ श्रोतृत्वादिनात्मोच्यते श्रोता मन्तेत्यादिसंयोगजत्वमयौगपद्यञ्च ज्ञानस्य व्याचष्टे । दर्शयन्ति चान्यत्रमना ऽभवं नादर्शमित्यादि युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति च न्याय्यम् । भवत्वेवं किं तव नेष्टं । यद्येवं स्यादस्त्वेवं तवेष्टं चेत् श्रुत्यर्थस्तु न सम्भवति किं न श्रोता मन्तेत्यादिश्रुत्यर्थः । न श्रोता मन्तेत्यादिवचनात् । ननु पाक्षिकत्वेन प्रत्युक्तं त्वया न नित्यमेव श्रोतृत्वादि अभ्युपगमात् । न हि श्रोतुः श्रुतेर्विपरिलोपो विद्यत इत्यादिश्रुतेः । एवं

आ॰ च तथाऽस्त्यतः क्रमेण तत्तदिन्द्रियसंयोगि अणुपरिमाणं मनो ऽङ्गीकर्त्तव्यं । तथा च युगपत् सर्व्वेन्द्रियैर्मनःसंयोगाभावान्न युगपत् सर्व्वविषयकं ज्ञानं । अतो युगपद्रूपादिसर्व्वविषयकज्ञानानुत्पत्तिलिङ्गेन मनोऽस्तीति वदन्तो युगपत् सर्व्वज्ञानानुत्पत्तिरित्युक्तवन्त इत्यर्थः । इममर्थं न्याय्यं पश्यन्तीति पूर्व्वेणान्वयः ॥ काणादादिमते सिद्धान्तिना प्रदर्शिते सति तर्हि काणादादिरीत्या श्रुतिद्वयोपपत्तेरात्मनः श्रोतृत्वादिधर्म्मसिद्धेश्च न तथैवास्त्विति पूर्व्वपक्षी तटस्थो वा सिद्धान्तिनं प्रति शङ्कते । भवत्विति ॥ यद्येवं न्याय्यं स्यादेवमेव भवतु किं तव नेष्टमित्यर्थः । आत्मनः कादाचित्कज्ञानेन श्रोतृत्वादिधर्म्मवत्त्वस्य श्रुत्यनभिमतत्वान्न तन्न्याय्यमिति सिद्धान्ती तं पक्षं दूषयति । अस्त्वेवमिति ॥ ननु श्रोता मन्तेति श्रुत्या तद्धर्म्मवत्त्वप्रतिपादनादनभिमतत्वमसिद्धमिति शङ्कते । किं नेति ॥ न श्रोतेति श्रुत्या विशेषतः कालत्रयेऽपि श्रोतृत्वादिधर्म्मराहित्यप्रतिपादनात् तद्धर्म्मवत्त्वमनभिमतमेवेति सिद्धान्ती उत्तरमाह । न श्रोतेति ॥ यदाऽसौ श्रोतेत्यादिना श्रोतृत्वादेः पाक्षिकत्वस्य त्वयैवोक्तत्वात् काणादपक्षप्रदर्शनवेलायाञ्च कादाचित्कज्ञानेन तदुपपादनात् पाक्षिकश्रोतृत्वादि तदभावविषयतया श्रुतिद्वयस्योपपत्तिं शङ्कते । नन्विति ॥ अपाक्षिकत्वेन श्रोतृत्वतदभावयोः श्रुतिभ्यां स्वरसतः प्रतीतेः पाक्षि-

ई॰भा॰ तर्हि नित्यमेव श्रोतृत्वाद्यभ्युपगमे प्रत्यक्षविरुद्धा युगपज्ज्ञानोत्पत्तिरज्ञानाभावश्चात्मनः कल्पितः स्यात्। तथानिष्टमिति नोभयदोषोपपत्तिः। आत्मनः श्रुत्यादिश्रोतृत्वादिधर्म्मवत्त्वश्रुतेः। अनित्यानां मूर्त्तानाञ्च चक्षुरादीनां दृष्ट्याद्यनित्यत्वमेव संयोगवियोगधर्म्मिणां। यथाऽग्नेर्ज्वलनं तृणादिसंयोगजत्वात्तद्वत्। न तु नित्यस्यामूर्त्तस्यासंयोगविभागधर्म्मिणः संयोगजदृष्ट्याद्यनित्यधर्म्मत्वं सम्भवति। तथा च श्रुतिः। न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यत

आ॰ कत्वेन तत्सङ्कोचो न युक्त इति स्वाभिप्रायं विवृण्वन् सिद्धान्त्याह। न नित्यमेवेति॥ ननु श्रुतेरनित्यत्वे सति तद्घटितं श्रोतृत्वमप्यनित्यमिति सङ्कोच आवश्यकोऽत आह। न हीति॥ श्रुतेः श्रोतृत्वस्य चानित्यत्ववचनं श्रुतिविरुद्धमित्यर्थः॥ श्रुतिमत्यादीनां नित्यत्वे युगपत् सर्व्वज्ञानं स्यात् कदाचिदपि कस्यचिदपि ज्ञानस्याभावो न स्यात्। श्रुत्यादिशब्दितानां सर्व्वेषां ज्ञानानां नित्यत्वात्। न चेष्टापत्तिः। प्रत्यक्षविरोधात्॥ अतो न हि श्रोतुः श्रुतेरित्यादिश्रुतेरन्यपरत्वं वक्तव्यमिति शङ्कते। एवं तर्हीति॥ इतिशब्दः शङ्कासमाप्त्यर्थः॥ परिहरति। नोभयेति॥ युगपज्ज्ञानोपपत्तिरज्ञानभावश्चेत्युभयदोषस्योपपत्तिसम्भवो नास्तीत्यर्थः। श्रोतृत्वादेर्नित्यत्वे कथमुभयदोषाभाव इत्याशङ्क्यात्मस्वरूपभूतसाक्षिरूपश्रुत्यादेर्नित्यत्वेऽपि वृत्तिरूपकादाचित्कश्रुत्यादेरप्यभ्युपगमादुक्तदोषाभाव इति परिहरन् नित्यश्रोतृत्वादिकं दर्शयति। आत्मन इति॥ आत्मनः स्वरूपभूतं यत् श्रुत्यादि श्रोत्रजन्यवृत्तिमत् साक्षिरूपं तदाश्रयत्वाच्छ्रोतृत्वादि तद्धर्म्मवत्त्वस्य श्रोता मन्तेत्यादिश्रुतेरित्यर्थः॥ अनित्यश्रुत्यादिकं तर्हि कथमित्याशङ्क्य तद्दर्शयति। अनित्यानामिति॥ तेषामनित्यत्वमाह। मूर्त्तानामिति॥ दृष्ट्यादेरनित्यत्वे हेतुमाह। संयोगेति॥ संयोगजन्यत्वाद्दृष्ट्यादेरनित्यत्वमित्यर्थः। ज्वलनमित्यनन्तरमनित्यमित्यनुषङ्गः। ननु यद्यनित्यदृष्ट्याद्यभ्युपगम्येत तर्हि तदेवात्मनोऽपि धर्म्मोऽस्तु किं

ऐ॰भा॰ इत्यादि। एवं तर्हि द्वे दृष्टी चक्षुषोऽनित्या दृष्टिर्नित्या चात्मनः। तथा च द्वे श्रुती श्रोत्रस्यानित्या आत्मस्वरूपस्य च नित्या। तथा मती विज्ञाती बाह्यावाह्ये। एवं ह्येव चेयं श्रुतिरुपपन्ना भवति दृष्टेर्द्रष्टा श्रुतेः श्रोता इत्याद्या। लोकेऽपि प्रसिद्धं चक्षुषस्तिमिरागमापाययोर्नष्टा दृष्टिर्जाता दृष्टिरिति चक्षुर्दृष्टेरनित्यत्वं। तथा श्रुति-

---

आ॰ नित्यदृष्ट्यादिनेत्यत आह। नन्विति॥ नित्यत्वादमूर्त्तत्वममूर्त्तत्वात् संयोगादिधर्म्मरहितत्वं ततः संयोगजदृष्ट्याद्यसम्भव इत्यत आत्मनो नित्यदृष्ट्याद्यभ्युपगन्तव्यमित्यर्थः। श्रुतितोऽपि नित्यदृष्ट्यादिसिद्धिरित्याह। तथा चेति॥ नित्यानित्यदृष्टिद्वयाङ्गीकारे गौरवमिति शङ्कते। एवं तर्हीति॥ श्रुतिप्रामाण्याद् द्वैविध्याङ्गीकारे गौरवं प्रामाणिकमित्याह। एवं ह्येवेति॥ तथा चेति॥ चोऽवधारणे तथैवेत्यर्थः। दृष्टेर्द्रष्टेति दृष्टिविषयकदृष्टिमानिति तदर्थः। तत्र विषयविषयिभावस्यैकस्मिन्नसम्भवाद्दृष्टिद्वयं प्रतीयत इति दृष्टिद्वैविध्ये सत्येवेयं श्रुतिरुपपद्यते नान्यथेत्यर्थः॥ तिमिररोगस्यागमे नष्टा दृष्टिः अपाये च जाता दृष्टिरिति प्रतीतेर्जन्मनाशयोगिनी अनित्या दृष्टिरेका। तदीयजन्मनाशसाक्षिभूता द्वितीया दृष्टिरस्तीति लोकेऽपि प्रतीयत इत्याह। लोकेऽपीति॥ चक्षुर्दृष्टेरित्युपलक्षणमात्मदृष्टेर्नित्यत्वं प्रसिद्धमित्यपि द्रष्टव्यं। तथा च श्रुतिमत्यादीनामपि नित्यत्वमनित्यत्वञ्च प्रसिद्धमित्यनुषङ्गः। आत्मदृष्ट्यादीनां नित्यत्वे हेत्वन्तरमाह। आत्मदृष्ट्यादीनाञ्चेति॥ स्वप्ने चक्षुषोऽभावेऽपि दृष्टेः सत्त्वान्न सा चक्षुर्जन्येति नित्यैवेत्यर्थः। चक्षुः स्वप्नेऽप्यनुपरतमिति यदि कश्चिद्ब्रूयात् तं प्रति उद्धृतचक्षुरिति तस्य चक्षुःसत्त्वे शङ्कैव नास्तीत्यर्थः। अवगमेति अवगतं निश्चितं वाधिर्य्यं यस्येत्यर्थः। न च स्वप्ने इच्छादेश्चक्षुराद्यजन्यत्वात् कथं दृष्टिश्रुत्यादिशब्दवाच्यत्वमिति वाच्यं। रूपादिविषयकापरोक्षज्ञानस्यैव इच्छादिशब्दवाच्यत्वादिति भावः। उक्तमर्थं विपर्य्यये वाधकतया द्रढयति।

ऐ॰भा॰ मत्यादीनामात्मदृष्ट्यादीनाञ्च नित्यत्वं प्रसिद्धमेव । लोके वदति ह्युद्धृतचक्षुः स्वप्नेऽद्य मया भ्राता दृष्ट इति । तथावगतबाधिर्य्यः स्वप्ने श्रुतो मन्त्रोऽद्येत्यादि । यदि चक्षुःसंयोगजैवात्मनो नित्यदृष्टिस्तन्नाशे नश्येत तदोद्धृतचक्षुः स्वप्ने नीलपीतादीनि न पश्येत् । न हि द्रष्टुर्दृष्टेरित्याद्या च श्रुतिरनुपपन्ना स्यात् । तच्चक्षुः पुरुषे येन स्वप्नं पश्यतीत्याद्या च श्रुतिः । नित्यात्मदृष्टिर्वाह्यानित्यदृष्टेर्ग्राहिका । वाह्यदृष्टेश्चोपजनापायाद्यनित्यधर्म्मवत्त्वाद्ग्राहिकाया आत्मदृष्टेस्तद्वदवभासत्वं । अनित्यत्वादि-

---

आ॰ यदीति ॥ न पश्येदिति दर्शनहेतोश्चक्षुषो ऽभावादित्यर्थः । न चेदं दर्शनं स्मृतिरिति वाच्यं । तथा सति सन्निहितत्वेनापरोक्षाभासो न स्यात् । न च तदंशे भ्रम इति वाच्यं । वाधकाभावात् पूर्व्वमननुभूतं भ्रात्रादिदर्शनञ्च न स्यादिति भावः । इदमुपलक्षणं सुखमहमस्वाप्समिति परामर्शहेतुभूतसुषुप्तिकालीनानुभवोऽपि नित्योऽभ्युपगन्तव्यः । तदानीं सर्व्वकरणानामभावेनानित्यानुभवाभावादित्यपि द्रष्टव्यं । न केवलं प्रत्यक्षस्यानुपपत्तिः श्रुतिरप्यनुपपन्ना स्यादित्याह । न हि द्रष्टुरिति ॥ न हि श्रोतुः श्रुतेर्व्विपरिलोपो विद्यत इत्याद्या चेत्यनेन गृह्यते । तच्चक्षुरिति । चष्टे इति चक्षुः । द्रष्टा साक्षी पुरुषे आत्मनि शरीरे वा । येन स्वप्नं पश्यति तच्चक्षुः साक्षीत्याद्या चानुपपन्ना स्यादित्यनुषङ्गः ॥ स्वप्नान्तं जागरितान्तञ्चोभौ येनानुपश्यतीत्यादिरादिशब्दार्थः । नन्वात्मदृष्टेर्नित्यत्वे कथं तत्रानित्यत्वप्रतीतिः । कथं वा लोकस्यानित्यैव सर्व्वापि दृष्टिरिति निश्चयश्चेत्याशङ्क्य ग्राह्यानित्यदृष्टिगतमनित्यत्वादि सर्व्वं ग्राहिकायां नित्यदृष्टौ भासते । ग्राह्योऽयःपिण्डगतवर्त्तुलत्वादिधर्म्माणां ग्राहकाग्न्यादौ भानदर्शनादतो लोकस्य तथा प्रतीतिरुपपद्यत इत्याह । नित्येत्यादिना ॥ तद्वदवभासत्वमिति ग्राह्यवदवभासमानत्वमित्यर्थः । ग्राह्यधर्म्मस्य

ऐ॰भा॰ भ्रान्तिनिमित्तं लोकस्येति युक्तं। यथा भ्रमणादिधर्म्म-वद्वातादिवस्तुविषयदृष्टिरपि भ्रमतीव तद्वत्। तथा च श्रुतिः। ध्यायतीव लेलायती वेति। तस्मादात्मदृष्टेर्नित्यत्वान्न यौगपद्यमयौगपद्यं वास्ति। बाह्यानित्यदृष्ट्युपाधिवशात् लोकस्य। तार्किकाणाञ्चागमसम्प्रदायवर्ज्जितत्वादनित्यात्मनो दृष्टिरिति भ्रान्तिरुपपन्नैव। जीवेश्वरपरमात्मभेदक-

---

आ॰ ग्राहके भानं दृष्टान्तेन स्पष्टयति। तथा भ्रमणादीति॥ आदि-शब्देन गमनादि गृह्यते। द्वितीयेन धावत् पश्वादि। ध्यायतीवेति ग्राह्यबुद्धिगतं ध्यानादिकं ग्राहके साक्षिणि भासते इति श्रुत्यर्थः। एवञ्च यत्पूर्व्ववादिना युगपदनेकज्ञानोत्पत्तिः प्रत्यक्षविरुद्धा स्यादित्युक्तं तत् परिहृतमित्याह। तस्मादिति॥ तस्मादित्यस्यार्थमाह। आत्मदृष्टेरिति॥ अनेकनिरूपितत्वाद्यौगपद्यस्य तदभावरूपत्वाद्यौगपद्यस्यैकस्यां दृष्टौ तदुभयमपि नास्तीत्यर्थः। नन्वात्मदृष्टेर्नित्यत्वे कथं परीक्षाकुशलानां नैयायिकानां सर्व्वस्य च भ्रमः स्यादित्याशङ्क्य न नरेणावरेण प्रोक्त एष सुविज्ञेयो बहुधा चिन्त्यमानः नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठेत्यादिश्रुतेः स्वबुद्ध्या ज्ञातुमशक्यत्वावगमात् सम्प्रदायपरम्परयैव ज्ञातव्यत्वावगमाच्च तेषां तद्रहितत्वाद्भ्रमो युक्त इत्याह। बाह्यानित्येति॥ न केवलं ज्ञानभेदकल्पनैव तेषां भ्रमः किन्त्वात्मभेदकल्पनाप्येतन्मूलो भ्रम एवेत्याह। जीवेश्वरेति॥ एतन्निमित्तेति ज्ञानानित्यत्वतद्भेदकल्पनानिमित्तैव नित्यानित्यज्ञानवतोर्जीवेश्वरयोर्व्विचित्रज्ञानवताञ्च जीवानां परमात्मनश्चैकत्वं न सम्भवतीति युक्त्याभासेन तैर्भेदकल्पनादित्यर्थः। किञ्चात्मनैवायं ज्योतिषाऽऽस्ते अयमात्मा ब्रह्म सर्व्वानुभूः प्रज्ञानघन एवेत्यादिश्रुतिभ्य आत्मन एव नित्यदृष्टिरूपत्वादात्मनश्च सर्व्वाः प्रजा यत्रैकं भवन्तीत्यादिना सर्व्वकल्पनां तन्मात्रत्वेन तद्व्यतिरेकेणाभावोक्तेर्निर्व्विशेषत्वात्तद्रूपाया अपि दृष्टेर्निर्व्विशेषत्वात्तस्यामस्तीत्याद्याः सर्व्वाः कल्पना भ्रान्तिनिमित्ता

ऐ॰भा॰ ल्पना चैतन्निमित्तैव। तथाऽस्ति नास्ति अस्ति नास्तीत्या-
द्याश्च यावन्तो वाङ्मनसयोर्भेदा यत्रैकं भवति तद्विषयाया
नित्यायादृष्टेर्निर्विशेषाया अस्ति नास्तीत्येकं नानागुण-

आ॰ एवेत्याह । तथाऽस्तीति ॥ यावन्तो वाग्भेदानामविशेषा म-
नसो भेदा रूपविशेषा यत्रात्मन्येकं भवन्ति सर्व्वे वेदा यत्रैकं
भवन्ति सर्व्वाः प्रजा यत्रैकं भवन्तीत्यादिश्रुतेस्तद्विषयायास्तत्स्वरू-
पायाः। अत एव नित्यायाः निर्व्विशेषाया दृष्टेरस्तीत्यादिकल्पना
आस्तिकानां। नास्तीति कल्पना शून्यवादिनां। अस्ति नास्तीति क-
ल्पना दिगम्बराणां। अन्येषाञ्च यथायथं सावयवत्वादिकल्पना सा
सर्व्वापि तथा भ्रान्तिनिमित्तैवेति पूर्व्वेणान्वयः। ननु ते ते तार्किका
आत्मनोऽस्तित्वादीन् तर्केण साधयन्ति। अतो न तेषां भ्रान्ति-
निमित्तत्वमित्याशङ्क्य श्रुतिविरुद्धत्वादसङ्गे आत्मन्यनुपपत्तेस्तेषां
कल्पनानां सत्त्वे मोक्षानुपपत्तेश्च। तेषां तार्किकाणां कल्पना
न प्रमाणपथमारोहतीत्याह । अस्ति नास्तीति ॥ सुषुप्तौ न
जानात्यन्यत्र जानातीति कादाचित्कज्ञानवत्त्वकल्पना वैषयिका-
दीनामात्मा परलोकं प्रतिगच्छतीति केषाञ्चित् क्रियावत्त्वकल्पना
इहैव स्थित्वा शरीरान्तरं गृह्णातीत्यन्येषां देहात्मवादे क्षणि-
कविज्ञानवादे वा फलं परलोकस्थायिनोऽभावात्। अन्येषां फल-
वद्देहात्मक्षणिकवादिपक्षे एव कर्म्म तद्वासनानामाश्रयाभावात्
परलोके निर्व्वीजं नित्यात्मवादिनां सवीजं दुःखमसुखरूपं
वैशेषिकादिवादे। यद्वा विज्ञानवादे सोपप्लवचित्तसन्ततिरू-
पस्य संसारिणो हेयत्वाङ्गीकाराद्दुःखरूपत्वमात्मनः शरीरमध्य
एव वर्त्तत इति दिगम्बराणां मते। अन्येषान्तु तद्बहिरप्यस्तीत्य-
मध्यमं परोऽहमिति मतः परोऽयमहं ततोऽन्य इति प्रत्यक् परा-
ग्भेदादिकल्पना अस्तीत्याद्याः परोऽयमहमन्य इत्यन्ताः कल्पना
वाक्प्रत्ययागोचरे वाङ्मनसोर्गोचरे यो विकल्पयितुमिच्छती-
त्यन्वयः। आरोढुमित्यत्र खमित्यनुषङ्गो जैवे मीनानां खे
वयसामित्यन्वयः॥ वाङ्मनसभेदा आत्मनि ग्रसन्ति। तदगोच-
रत्वादित्यत्र क्रमेण श्रुतिद्वयमाह । नेति नेतीति ॥ वाङ्मन-

ऐ॰भा॰ वदगुणं। जानाति न जानाति क्रियावदक्रियं। फलवदफलं। सबीजं निर्बीजं। सुखं दुःखं। मध्यममध्यमं। शून्यमशून्यं। परोऽहमन्य इति वा सर्व्ववाक्प्रत्ययागोचरे परे यो विकल्पयितुमिच्छति स नूनं खमपि चर्म्मवद्वेष्टयितुमिच्छति। सोपानमिव च खं पद्भ्यामारोढुमिच्छति। जले खे च मीनानां वयसाञ्च पदं दिदृक्षते। नेति नेति यतो वाचो निवर्त्तन्त इत्यादि श्रुतिभ्यः। कोऽद्धा वेदेत्यादि मन्त्रवर्णात्। कथं तर्हि तस्य मम आत्मेति वेदनं ब्रूहि केन प्रकारेण तमहं मम आत्मेति विद्यां। अत्राख्यायिकामाचक्षते। कश्चित् किल मनुष्यो मुग्धः कैश्चिदुक्तः कस्मिंश्चिदपराधे सति धिक् त्वां नासि मनुष्य इति। स मुग्धतयाऽऽत्मनो मनुष्यत्वं प्रत्याययितुं कञ्चिदुपेत्याह। ब्रवीतु भवान् कोऽहमस्मीति। स तस्य मुग्धतां ज्ञात्वाऽऽह। क्रमेण

आ॰ अगोचरे श्रुत्यन्तरमाह। कोऽद्धेति॥ अद्धा साक्षाद्वेदेति मनोगोचरत्वं क इह प्रावोचदिति वाग्गोचरत्वञ्च निषेधतीत्यर्थः॥ वाङ्मनसागोचरत्वे श्रवणमननयोरसम्भवादात्मनो वेदनं न सम्भवतीति शङ्कते। कथमिति॥ तर्हि मास्त्वात्मवेदनमित्याशङ्क्य श्रुतेरनतिशङ्क्यत्वादात्मवेदननिषेधायोगात्तच्चोपायं पृच्छामीत्याह। ब्रूहीति॥ केन प्रकारेण मम आत्मेति विद्यात् तं प्रकारं ब्रूहीत्यन्वयः। नेति नेतीत्यादिश्रुत्युदाहरणेनैवेतरनिषेधेनैव तस्य स्वप्रकाशस्य बोध इति वेदनप्रकारस्योक्तत्वात् प्रकारान्तरस्याभावादनेनैव प्रकारेणाविषयतया वेदितव्य इति मत्वा सोपहासमुत्तरमाह। अत्राख्यायिकामिति॥ मुग्ध इति मूढ इत्यर्थः। स्थावरादीति॥ न त्वं स्थावरादिरूप इत्युक्तोऽर्थः। नन्वितरनिषेधेन तद्भेदज्ञातेऽपि त्वमेवम्भूत इत्यनभिधानेऽहमेवम्भूत इति

ऐ॰भा॰ बोधयिष्यामीति स्थावराद्यात्मभावमपोह्य न त्वममनुष्य इति उक्त्वा उपरराम । मुग्धः स तं प्रत्याह। भवान् मां बोधयितुं प्रवृत्तस्तूष्णीं बभूव किं न बोधयतीति। तादृगेव तद्भावतो वचनं नास्यमनुष्य इति उक्ते मनुष्यत्वमात्मनो न प्रतिपद्यते यः स कथं मनुष्योऽसीत्युक्तेऽपि मनुष्यत्वमात्मनः प्रतिपद्येत । तस्माद्यथाशास्त्रोपदेश एवात्मावबोधविधिर्नान्यः। न ह्यग्नेर्दाह्यं तृणाद्यन्येन केन चिद्दग्धुं शक्यं । अत एव शास्त्रं आत्मस्वरूपं बोधयितुं प्रवृत्तं सदमनुष्यत्वप्रतिषेधनेनैव नेति नेतीत्युक्त्वोपरराम । तथा

आ॰ ज्ञानाभावात्तदर्थं विधिमुखेन बोधनं कार्य्यमत आह । नासीति ॥ अपरोक्षतया प्रतीयमानवस्तुनि विपर्य्ययेण गृहीते विपर्य्यये निरासमात्रे यत्नः कार्य्यो न तु स्वरूपबोधे तस्य स्वयमेव प्रतीतेः । तथापि चेन्न बोद्धुं न शक्नोति तर्हि मूढत्वादुपदेशानर्ह एव स इत्यर्थः। अतः प्रकृते आत्मनो नित्यापरोक्षस्याहं मनुष्य इत्यादिनारोपात्तद्रूपेण प्रतीतेस्तस्य नेति नेति । यतो वाचो निवर्त्तन्त इतीतरनिषेधे कृते स्वप्रकाशस्य नियमेन प्रतीतिसम्भवादयमेवोपदेशप्रकारो नान्य इत्युपसंहरति। तस्मादिति ॥ ननु शास्त्रं विनाप्यन्यतो विधिमुखेनात्मावबोधोऽस्तीत्यत आह। न ह्यग्नेरिति ॥ शास्त्रैकसमधिगम्यत्वादात्मनो न हेत्वन्तरेण बोधः सम्भवतीत्यर्थः। शास्त्रीयोऽप्यवबोधप्रकारोऽयमेव नान्य इतीतरनिषेधमात्रेणोपरमाच्चिश्चीयत इत्याह। अत एवेति ॥ इत्यनुशासनमिति पदेनार्थादनुशासनान्तरनिषेधादप्येवमेवेत्याह । तथानन्तरमिति ॥ तत्त्वमसीत्यत्रापि तत्पदार्थसामानाधिकरण्येन त्वंपदार्थे कर्त्तृत्वादिनिषेधेनैव तस्य ब्रह्मत्वबोध इत्याह । तत्त्वमसीति ॥ तत् केन कं पश्येदिति दर्शनक्रियाकर्म्मत्वनिषेधादप्यवेद्यतयैवात्मनो ज्ञानमित्याह। यत्र त्वस्येति ॥ एवमाद्यपीति वेद्यत्वं निषेधतीति शेषः। तस्मादा-

ऐ॰उ॰ पुरुषे ह वा अयमादितो गर्भो भवति ।

ऐ॰भा॰ ऽनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्व्वानुभूरित्यनुशासनं तत्त्वमसि । यत्र त्वस्य सर्व्वात्मैवाभूत्तत् केन कं पश्येदित्येवमाद्यपि यावदयमेवं यथोक्तमिममात्मानं न वेत्ति तावदयं वाह्यानित्यदृष्टिलक्षणमुपाधिमात्मत्वेनोपेत्याविद्ययोपाधिधर्म्मानात्मनो मन्यमानो ब्रह्मादिस्तम्बपर्य्यन्तेषु देवतिर्य्यङ्निरयस्थानेषु पुनःपुनरावर्त्तमानो ऽविद्याकामकर्म्मवशात् संसरति । स एवं संसरन्नुपात्तदेहेन्द्रियसङ्घातं त्यजति । त्यक्त्वाऽन्यमुपादत्ते । पुनःपुनरेवमेव नदीस्रोतोवज्जन्ममरणप्रबन्धाविच्छेदेन वर्त्तमानः काभिरवस्थाभिर्वर्त्तत इत्येतमर्थं दर्शयन्त्याह श्रुतिः । वैराग्यहेतोरयमेवाविद्या-

आ॰ त्मनः कर्त्तृत्वादिधर्म्मवत्तया प्रमाणेन ज्ञातुमशक्यत्वात्तद्धर्म्मवत्त्वप्रतीतेरज्ञानमूलत्वेन भ्रमत्वात् संसारित्वेन प्रतीतस्य वस्तुतो ब्रह्ममात्रत्वादनेनैव न्यायेनेश्वरस्यापि सर्व्वज्ञत्वादेरौपाधिकत्वेन भ्रमत्वाद्भेदे मानाभावात्तस्यापि वस्तुतो ब्रह्ममात्रत्वान्न त्रय आत्मानः किन्त्वात्मैक एवाखण्डैकरस इत्यभिप्रेत्यैवम्भूतस्य कथं संसारप्रतीतिरित्याशङ्क्यात्मनः संसारस्याज्ञानत औपाधिकत्वमुत्तराध्यायसङ्गत्युपयोगितयाह । यावदयमिति ॥ वाह्यानित्यदृष्टिलक्षणमिति प्रत्यगात्मनो वाह्यामन्तःकरणवृत्तिं वृत्तिमतोरभेदादन्तःकरणमित्यर्थः ॥ एवमध्यारोपापवादाभ्यामात्मतत्त्वं निरूप्योक्तात्मतत्त्वज्ञाने वैराग्यं हेतुरिति तदर्थं जीवावस्थाः प्रपञ्चयन्नर्थात्तस्य त्रय आवसथा इत्युपक्षिप्तं शरीरत्रयञ्च प्रपञ्चयितुं पञ्चमाध्यायमवतारयन् भूमिकां करोति । स एवमिति ॥ यावदयमित्यारभ्य वा उत्तराध्यायस्य भूमिका ॥ इदानीमध्यायमवतारयति । स एवमिति ॥ इत्येतमर्थमिति जिज्ञासायामवस्थारूपमित्यर्थः । वैराग्यहेतोरिति ॥ वैराग्यार्थमित्यर्थः । जीवा-

ऐ॰उ॰ यदेतद्रेतस्तदेतत् सर्वेभ्योऽङ्गेभ्यस्तेजः सम्भृत-

ऐ॰भा॰ कामकर्म्मवान् यज्ञादिकर्म्म कृत्वा अस्माल्लोकाद्धूमादि-
क्रमेण चन्द्रमसम्प्राप्य क्षीणकर्म्मा वृष्ट्यादिक्रमेणेमं लोकं
प्राप्यान्नभूतः पुरुषाऽग्नौ हुतः । तस्मिन् पुरुषे ह वै अयं
संसारी रसादिक्रमेणादितः प्रथमं रेतोरूपेण गर्भो भ-
वतीति तदाह । यदेतत् पुरुषे रेतस्तेन रूपेणेति । तच्चैत-
द्रेतोऽन्नमयस्य पिण्डस्य सर्व्वेभ्य अङ्गेभ्यो रसादिलक्षणेभ्य-
स्तेजः साररूपं शरीरस्य सम्भृतं परिनिष्पन्नं तत् पुरुषस्या-

आ॰ वक्ष्यमाणरूपस्य जन्मत्रयस्यात्यन्त बीभत्सरूपत्वात् तद्विचारे वैराग्यं
भवतीति भावः । पुरुषे ह वा अयमित्यनेदं शब्दार्थमाह । अय-
मित्यादिना ॥ यो मूर्द्धानं विदार्य्य प्रविश्य स्थितः सोऽयमि-
त्युच्यत इत्यर्थः । यज्ञादीति ॥ अथ य इमे ग्रामे इष्टापूर्त्ते दत्त-
मित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्तीत्यादिना पञ्चाग्निविद्यायाम-
यमर्थः प्रसिद्ध इत्यर्थः । अन्नभूत इति ब्रीह्याद्यन्नसंश्लिष्टः पुरु-
षाग्नौ हुतः पुरुषेण भक्षित इत्यर्थः ॥ तस्मिन्निति येन पुरुषेण
भक्षितस्तस्मिन्नित्यर्थः ॥ पुरुषे ह वाऽयं संसारी आदितः प्रथ-
मतः स्त्रीगर्भप्रवेशात् पूर्व्वं गर्भो भवतीति प्रथममन्वयः । पुरुषे
स्त्रियामिव गर्भो न दृश्यते इत्याशङ्क्य भक्षितस्यान्नस्य रसादि-
क्रमेण रेतोरूपेण परिणामे सति तत्संश्लिष्टस्यापि तथैव रेतः
संश्लेषेण रेतोऽभावे सति तेन रूपेण पुरुषस्य शरीरे विद्य-
मानत्वस्य स गर्भ इत्याह । रसादीति ॥ रसादीत्यादिशब्देन
शोणितमांसादि गृह्यते । रसादिक्रमेण यदेतत् पुरुषे रेतस्तेन
रेतोरूपेण गर्भो भवति । तदाहेति पश्चादन्वयः कार्य्यः ॥ ननु
तस्य गर्भत्वमप्रसिद्धमित्याशङ्क्य स्त्रियैव तस्य पुरुषेण भृतत्वा-
द्धारणया कृत्वा गर्भत्वमिति वक्तुं तदेतदित्यादि बिभर्त्तीत्यन्तं वाक्यं ।
तद्व्याचष्टे । तच्चैतदिति ॥ रसादिलक्षणेभ्य इति रसादिधातुस-
मुदायरूपत्वाच्छरीरस्य तेषां तदवयवत्वं चरमधातुत्वाच्च शरी-

ऐ॰ उ॰ त्मन्येवात्मानं बिभर्त्ति तद्यथा स्त्रियां सिञ्च-
त्यथैतज्जनयति तदस्य प्रथमं जन्म ॥ १ ॥
तत् स्त्रिया आत्मभूयं गच्छति यथा स्वमङ्गं

ऐ॰ भा॰ ऽऽत्मभूतत्वादात्मा। तमात्मानं रेतोरूपेण गर्भीभूतमात्मन्येव स्वशरीरे एव बिभर्त्ति धारयति। तद्रेतो यदा यस्मिन् काले भार्य्या ऋतुमती तस्यां योषाऽग्नौ स्त्रियां सिञ्चति। उपगच्छन्नथ तदेतद्रेत आत्मनो गर्भभूतं जनयति पिता। तस्य पुरुषस्य स्थानान्निर्गमनं रेतःसेककाले रेतोरूपेणास्य संसारिणः प्रथमं जन्म प्रथमावस्थाभिव्यक्तिः ॥ १ ॥

तदेतदुक्तं पुरस्तादथावात्माऽमुमात्मानमित्यादिना। तद्रेतो यस्यां स्त्रियां सिक्तं सत् तस्या आत्मभूयमात्माव्यति-

आ॰ रस्य सारूपत्वञ्चेत्यर्थः। आत्मभूतत्वादिति ॥ आत्माभिमानविषयशरीरभूतत्वादात्मानं गर्भीभूतं बिभर्त्तीति वक्ष्यमाणानुषङ्गेण वाक्यं पूरणीयं ॥ उक्तमर्थं श्रुत्यक्षरारूढं करोति। आत्मनीति ॥ अत आत्मानमित्यस्य न पुनरुक्तिदोषः। एवं पितृशरीररूपमावसथं। तच्च रेतोरूपेणावस्थानं चोक्त्वा मातृदेहरूपावसथं तत्र गर्भरूपेणावस्थानं च दर्शयितुं पितृशरीरान्निर्गमनरूपं जन्म दर्शयति। तद्रेत इति ॥ यदेत्युक्तं कालं विशदयति। भार्य्येति ॥ पञ्चाग्निविद्यायां योषा वाव गौतमाग्निरित्यादिनाऽयमर्थो दर्शित इति वक्तुं योषाग्नावित्युक्तं। उपगच्छन्निति भार्य्यां सङ्गच्छन्नित्यर्थः। अस्य रेतोरूपेण स्थानान्निर्गमनमित्यन्वयः ॥ १ ॥

रेतो भार्य्यायां सिञ्चतीत्युक्त वाक्यान्तरं संवादयति। तदेतदिति ॥ असावात्मा पुरुषोऽमुमात्मानं स्वीयं रेतोरूपमात्मानमस्मै आत्मने भार्य्यारूपाय सङ्गच्छतीत्यर्थः। ननु स्त्रीशरीरे प्रविष्टं पुरुषस्य रेतः स्त्रिया उपद्रवकारि स्यात् शरीरजन्यबाधा-वदित्याशङ्क्याह तत् स्त्रिया इत्यादि ॥ तदेतद्व्याचष्टे। तद्रेतो

ऐ॰उ॰ तथा १ तस्मादेनां न हिनस्ति सास्यैतमात्मा-
नमत्र गतं भावयति ॥ २ ॥
सा भावयित्री भावयितव्या भवति तं स्त्रीगर्भं

ऐ॰भा॰ रेकतां यथा पितुरेवं गच्छति प्राप्नोति यथा स्वमङ्गं स्तनादि तथा तद्वदेव। तस्माद्धेतोरेनां मातरं स गर्भो न हिनस्ति पिटकादिवत्। यस्मात् स्तनादि स्वाङ्गवदात्मभूयं गतं तस्मान्न हिनस्ति न बाधत इत्यर्थः। सा ऽन्तर्वत्नी एवमस्य भर्त्तुरात्मानमन्नात्मन उदरे प्रविष्टं गतं बुध्वा भावयति वर्द्धयति परिपालयति गर्भविरुद्धाशनादिपरिहारमनुकूलाशनाद्युपयोगञ्च कुर्व्वन्ती ॥ २ ॥

सा भावयित्री वर्द्धयित्री भर्त्तुरात्मनो गर्भभूतस्य भावयितव्या रक्षयितव्या च भर्त्त्रा भवति। न ह्युपकारप्रत्युपकारमन्तरेण लोके कस्यचित् केनचित् सम्बन्ध उपपद्यते।

आ॰ यस्यामिति ॥ पिटकाः व्रणरूपग्रन्थिविशेषाः। तद्वन्न हिनस्तीति व्यतिरेकेण दृष्टान्तः ॥ अक्षरार्थमुक्त्वा पिण्डितार्थमाह। यस्मादिति ॥ अत्र प्रसङ्गात् स्त्रियाः सावधानेन गर्भरक्षणं कर्त्तव्यमिति विधत्ते। सेति ॥ भावयति भावयेदित्यर्थः ॥ पालनोपायमाह। गर्भविरुद्धेति ॥ २ ॥

तस्याप्यन्तर्व्वत्नी रक्षणं विधत्ते। सा भावयित्रीति ॥ चशब्दस्य सेत्यत्र सम्बन्धः। सापीत्यर्थः ॥ तस्या भावयितव्यत्वे हेतुमाह। न हीति ॥ स्त्रीपुरुषयोः परस्परोपकारकत्वमुक्त्वा तयोः पुत्रसाध्यवक्ष्यमाणपुण्यकर्म्मप्रतिनिधिरूपप्रत्युपकारसिद्ध्यर्थं पुत्रं प्रत्युपकारकत्वमाह। तमिति ॥ अग्र इत्यत्रैवशब्दो जन्मनः पूर्व्वकालं वदति। द्वितीयो जननकालमधिशब्दोऽनन्तरकालं वदतीति व्या-

ऐ॰उ॰ बिभर्त्ति सोऽग्र एव कुमारं जन्मनोऽग्रेऽधिभावयति । स यत् कुमारं जन्मनोऽग्रेऽधिभावयति

ऐ॰भा॰ तं गर्भं स्त्री यथोक्तेन गर्भधारणविधानेन बिभर्त्ति धारयति प्राग्जन्मनः । स पिता अग्र एव पूर्व्वमेव कुमारं जातमात्रं जन्मनोऽध्यूर्द्ध्वञ्जन्मनो जातं कुमारं जातकर्म्मादिना यद्भावयति तदात्मानमेव भावयति पितुरात्मैव पुत्ररूपेण जायते । तथा ह्युक्तं पतिर्जायां प्रविशतीत्यादि । तत् किमर्थमात्मानं पुत्ररूपेण जनयित्वा भावयति । उच्यते । एषां लोकानां सन्तत्यै अविच्छेदायेत्यर्थः । विच्छिद्येरन् हीमे लोकाः पुत्रोत्पादनादि यदि न कुर्य्युः । ते च पुत्रोत्पादनादिकर्म्माऽविच्छेदेनैव सन्तता हि प्रबन्धरूपेण वर्त्तन्ते यस्मादिमे लोकास्तस्मात्तदविच्छेदाय तत्कर्त्तव्यं न मोक्षायेत्यर्थः । तदस्य संसारिणः पुंसः

व्या॰ चष्टे । प्राग्जन्मन इत्यादिना ॥ पूर्व्वमेवेत्यस्य विवरणमाह । जातमात्रमिति ॥ जायमानमित्यर्थः । जातकर्म्मादिनेति ॥ जन्मनः प्राक् सीमन्तादिना जननकाले सुखनिष्क्रमणार्थं मन्त्रजलप्रोक्षणादिना ऽनन्तरं जातकर्म्मादिनेत्यर्थः । पित्रा जातकर्म्मादिकं कर्त्तव्यमित्यभिधाय तत् स्तौति । स पितेति ॥ प्रविशतीत्यादीति ॥ गर्भो भूत्वा स मातरं तस्यां पुनर्नवो भूत्वा दशमे मासि जायत इति मन्त्रशेषः मोक्षप्रकरणे पुत्रोत्पादनस्य विधानात् पुत्रोत्पादनं मोक्षसाधनमित्यभिप्रायेण पृच्छति । तत् किमर्थमिति ॥ न कर्म्मणा न प्रजयेत्यादि श्रुतेर्म्मोक्षप्रकरणे पुत्रोत्पादनोक्तिर्वैराग्यार्थेत्यभिप्रेत्य प्रकृतश्रुत्योत्तरमाह । उच्यत इति ॥ अत्र लोकशब्देन लोकसाधनीभूताः पुत्रपौत्रादयो गृह्यन्ते । तेषां सन्तत्या इत्यर्थः । पुत्रोत्पादनेनैवोक्तानां लोकानां सन्ततत्वं प्रसिद्धमिति वक्तुमेवं सन्तता ह्येति वाक्यं व्याचष्टे । ते चेति ॥ स्वेन पुत्रोत्पादने वि-

ऐ॰ उ॰ आत्मानमेव तद्भावयत्येषां लोकानां सन्तत्या एवं सन्तता हीमे लोकास्तदस्य द्वितीयं जन्म ॥ ३ ॥
सोऽस्यायमात्मा पुण्येभ्यः कर्म्मभ्यः प्रतिधी-

ऐ॰भा॰ कुमाररूपेण मातुरुदराद्यन्निर्गमनं तद्रेतोरूपापेक्षया द्वितीयं जन्म द्वितीयावस्थाभिव्यक्तिः अस्य पितुः ॥ ३ ॥

सोऽयं पुत्रात्मा पुण्येभ्यः शास्त्रोक्तेभ्यः कर्म्मभ्यः कर्म्मनिष्पादनार्थं प्रतिधीयते पितुः स्थाने पित्रा यत् कर्त्तव्यं तत्करणाय प्रतिनिधीयत इत्यर्थः । तथाच सम्प्रतिविद्यायां वाजसनेयके । पित्रानुशिष्टोऽहं ब्रह्माऽहं यज्ञ इत्यादि प्रतिपद्यत इति । अथानन्तरं पुत्रे निवेश्यात्मनो

आ॰ धितः कृते सति स्वपुत्रोऽपि तथा तत्पुत्रोऽपि तथेत्येवं लोकसन्ततिर्भवतीत्यर्थः । पुत्रोत्पादनस्य लोकसन्ततिरेव प्रयोजनमिति वदन्त्या श्रुत्या तस्य मोक्षसाधनत्वं निरस्तमित्याह । न मोक्षायेत्यर्थ इति ॥ एवं प्रसङ्गाद्गर्भधारणादिविधिमुक्त्वा प्रकृतं वैराग्यार्थं द्वितीयं जन्म दर्शयति । तदस्येति ॥ एवं पितृशरीरेऽत्यन्ताशुचौ अत्यन्ताशुचिरेतोरूपेणावस्थानं ततोऽपि निर्गमनं ततो मातुरुदरे मलमूत्राक्रान्ते विष्ठाकृमिवदवस्थानं ततो योनिद्वारा निर्गमनञ्चेत्याद्यत्यन्तं कष्टमित्युक्त्वा जन्मानन्तरमपि न स्वातन्त्र्यम् किन्तु पितृनियोगात्तत्पारतन्त्र्ये सर्व्वदा कर्म्मानुष्ठातव्यमिति वदन् पुत्रेण कर्त्तव्यं पितुरुपकारान्तरं दर्शयति । सोऽस्येति ॥ वाक्यं व्याचष्टे । अस्येति ॥ पितुर्द्वावात्मानौ देहौ । स्वदेहः पुत्रदेहश्चेति ॥ ३ ॥

तत्र पुत्रस्योपयोगमाह । सोऽयमिति ॥ पुत्रस्य प्रतिनिधित्वमन्यत्राप्युक्तमित्याह । तथेति ॥ सम्प्रतिः सम्प्रदानं स्वकर्त्तव्यस्य पुत्रस्यार्पणं यत्रोच्यते सा सम्प्रतिविद्येत्यर्थः । यदा तु प्रैष्यन्मन्यते स्वस्य परलोकगमनं निश्चिनोत्यथ पुत्रमाह । त्वं ब्रह्म त्वं यज्ञस्त्वं लोक

ऐ॰उ॰ यते १ अथास्यायमितर आत्मा कृतकृत्यो

ऐ॰भा॰ अपरमस्य पुत्रस्येतरो यः पित्रात्मा कृतकृत्यः कर्त्तव्यादृणत्रयाद्विमुक्तः कृतकर्त्तव्य इत्यर्थः। वयोगतो गतवया जीर्णः सन् प्रैति म्रियते। स इतोऽस्मात् प्रयन्नेव शरीरं परित्यजन्नेव तृणजलूकावद्देहान्तरमुपाददानः कर्म्मचितं पुनर्जायते। तदस्य मृत्वा प्रतिपत्तव्यं यत्तत्तृतीयं जन्म॥ ननु संसरतः पितुः सकाशाद्रेतोरूपेण प्रथमं जन्म। तस्यैव कुमाररूपेण मातुर्द्वितीयं जन्मोक्तं। तस्यैव तृतीये जन्मनि वक्तव्ये

आ॰ इति॥ मया ध्येतव्यं ब्रह्म वेदस्त्वं त्वया ऽध्येतव्यं। मया कर्त्तव्योऽयं यज्ञस्त्वं त्वया कर्त्तव्यः। मया सम्पाद्यो लोकस्त्वं त्वया सम्पाद्य इत्येवं पित्रानुशिष्टः सन् पुत्रोऽहं ब्रह्माऽहं यज्ञोऽहं लोक इति प्रतिपद्यते। अहं ब्रह्माध्येष्ये यज्ञान् करिष्ये लोकं सम्पादयिष्यामीति स्वीकरोतीत्युक्तमित्यर्थः। अनेन स्वशरीरस्य तृतीयावस्थोक्ता॥ ननु किमर्थं पुत्रं प्रतिनिदधाति स्वयमेव करोत्वित्याशङ्क्य स्वस्य मरणात् कर्त्तुमशक्तेरित्यभिप्रायेणोक्तं अथास्याऽयमिति। तद्व्याचष्टे। अपरेति॥ एवकारार्थं मध्ये विलम्बाभावं दर्शयति। तृणजलूकेति॥ तृणजलूका तृणस्यान्तं गत्वा तृणान्तरमाक्रम्यात्मानं देहं पूर्व्वस्मात् तृणादुपसंहरति पूर्व्वतृणं मुञ्चति एवमेवायमात्मा देहान्तरं परिगृह्य पूर्व्वदेहं मुञ्चतीति मध्ये विलम्बाभावः श्रुत्यन्तरे उक्त इत्यर्थः। कर्म्मचितं देहान्तरमुपाददानः पुनर्जायत इत्यन्वयः। यद्यपि देवयानपितृयाणमार्गाभ्यां गच्छतां लोकान्तर एव शरीरग्रहणमुक्तं उभयथाम्नानात् तत् सिद्धेरिति सूत्रे। आकाशाच्चन्द्रमसमेष सोमो राजेति श्रुतेः। ननु पूर्व्वदेहत्यागकाल एव तथापि स विज्ञानो भवति स विज्ञानमेवान्ववक्रामतीति श्रुतौ वासनामयं भावि शरीरमुत्क्रान्तिकाल एव गृह्णातीत्युक्तत्वात् तदभिप्रायं तृणजलूकानिदर्शनमिदं द्रष्टव्य। तदस्येति यन्मृत्वा प्रतिपत्तव्यं तदस्य तृतीयं जन्मेत्यन्वयः। यस्य यन्मदय-

ऐ॰ उ॰ वयोगतः प्रैति स इतः प्रयन्नेव पुनर्जायते

ऐ॰भा॰ प्रेतस्य पितुर्यज्जन्म तत्तृतीयमिति कथमुच्यते । नैष दोषः । पितापुत्रयोरैकात्म्यस्य विवक्षितत्वात् । सोऽपि पुत्रः स्वपुत्रे भारं निधायेतः प्रयन्नेव पुनर्जायते यथा पिता । तदन्यत्रोक्तमितरत्राप्युक्तमेव भवतीति मन्यते श्रुतिः । पितापुत्रयोरैकात्म्यत्वात् । एवं संसरन्नवस्थाव्यक्तित्रयेण जन्ममरणप्रबन्धारूढः सर्व्वो लोकः संसारसमुद्रे निपतितः कथ-

आ॰ मुक्तं तस्यैव तृतीयं जन्म वक्तव्यं । औचित्यात् । अन्यथाऽस्य पितुः पूर्व्वजन्मद्वयस्यानुक्तत्वेनेदमस्य पितुस्तृतीयं जन्मेत्यनन्वयापत्तेरिति शङ्कते । नन्विति ॥ प्रेतस्येति म्रियमाणस्येत्यर्थः । यत् कुमारं भावयति आत्मानमेव तद्भावयति सोऽस्यायमात्मेति च पितापुत्रयोरभेदस्योक्तत्वात् पुत्रस्योक्तं जन्मद्वयं पितुरेव । तस्यैव च तृतीयत्वविरोध इत्याह । नैष दोष इति ॥ यद्वा पितुर्म्मरणानन्तरं पुनर्जन्मन्युक्ते पुत्रस्याप्येवमेव जन्म ज्ञातुं शक्यत इत्यभिप्रायेण पितुरित्युक्तमित्याह । सोऽपि पुत्र इति ॥ यथा पितेत्यनन्तरं ततश्च पुत्रस्यैव तृतीयं जन्मोक्तमिति शेषः । एवञ्च तदस्य तृतीयं जन्मेति वाक्ये तच्छब्देन तत्प्रकारकत्वमुच्यते । अस्येति पुत्र उच्यते । अस्य पुत्रस्य तत्प्रकारकं तृतीयं जन्मेति वाक्यार्थ इति भावः । ननु पर्य्यायद्वयोक्तं जन्म यथा पुत्रगतमेवं तृतीयपर्य्यायोक्तमपि साक्षात् पुत्रगतमेवोच्यतें किं तयोरैकात्म्यविवक्षयेत्याद्यपरिहारे दोषमाशङ्क्याह । तदन्यत्रोक्तमिति ॥ अयं भावः । पुत्रस्य पितरं प्रत्युपकारप्रदर्शनार्थं तत्प्रतिनिधित्वे उक्ते पिता स्वयमेव कर्म्म करोतु किं प्रतिनिधिनेत्याशङ्क्य तत्परिहारार्थं पितुर्म्मरणाभिधानं प्रसक्तमिति मरणान्तरं वक्तव्यमिति तृतीयं जन्म लाघवार्थं तस्मिन्नेवोक्तमिति ॥ इदन्तु जन्मत्रयं सर्व्वेषां पूर्व्वेषामप्यस्तीति प्रदर्शयितुञ्च पुत्रे वक्तव्यमपि तृतीयं जन्म पितुर्यदुक्तमिति पूर्व्वाध्याये अध्यारोपप्रकरणोक्तमावसथत्रयं वैरा-

ऐ॰उ॰ तदस्य तृतीयं जन्म । तदुक्तमृषिणा ॥ ४ ॥

गर्भे नु सन्नन्वेषामवेदमहं देवानां जनिमानि विश्वा: शतं मा पुर आयसीररक्षन्नध:

ऐ॰भा॰ स्वियथा श्रुत्युक्तमात्मानं विजानाति यस्यां कस्याञ्चिदवस्थायां तदैवमुक्तसर्व्वसंसारबन्धनः कृतकृत्यो भवतीत्येतद्वस्तुतत्त्वमृषिणा मन्त्रेणाप्युक्तमित्याह ॥ ४ ॥

गर्भे मातुर्गर्भाशये एव सन्। न्विति वितर्के। अनेकजन्मान्तरभावनापरिपाकवशादेषां देवानां वागग्न्यादीनां जनिमानि जन्मानि विश्वा विश्वानि सर्व्वाण्यन्ववेदमहमहोऽनुबुद्धवानस्मीत्यर्थः। शतमनेकं बह्वो मा मां पुर आयसीरायस्यः लोहमय्य इवाऽभेद्यानि शरीराणीत्यभिप्रायः। अरक्षन् रक्षितवत्यः। संसारपाशनिर्ग-

---

आ॰ न्यार्थमिह प्रपञ्च्य तस्मिन्नेवाध्याये तस्य संसारस्य निवर्त्तकत्वेन तदपवादार्थं यत्तत्त्वज्ञानमुक्तं स एवमेवेत्यादिना तत्फलं प्रपञ्चयितुं तदुक्तमृषिणेत्यादिग्रन्थः॥ तत्र तच्छब्दार्थमाह। एवमित्यादिना॥ एतद्वस्त्विति संसारसमुद्रे पतनं ततस्तत्त्वज्ञानाच्च तन्निवृत्तिरित्येतद्वस्त्वित्यर्थः। आहेति ब्राह्मणमिति शेषः ॥ ४ ॥

भावनेति॥ आत्मानात्मविवेकभावनेत्यर्थः। वागग्न्यादीनामित्युक्तानि जन्मानि शरीरग्रहणरूपाणि तदुपलक्षितः सर्व्वोऽपि संसारो वागादिकरणतदधिष्ठातृदेवादिसङ्घातस्य लिङ्गशरीरस्यैव न त्वसङ्गस्य पापिनो ममेत्यर्थः। अनेन पदार्थविवेकपूर्व्वकमात्मज्ञानमुक्तं। यद्वा सर्व्वज्ञादात्मनः सकाशादेवैषां जन्मानीत्यन्ववेदं। एतज्जन्महेतुभूतमूलकारणमात्मानं ज्ञातवानस्मीत्यर्थः। यद्यपि गर्भे श्रवणादिज्ञानसामग्री नास्ति तथापि पूर्व्वजन्मकृतश्रवणादिसामग्रीवशादेव प्रतिबन्धनिवृत्तौ सत्यामपि गर्भे ज्ञानोत्पत्तिः सम्भवतीति भावः॥ इतः पूर्व्वकालीनं बन्धं

ऐ॰ उ॰ श्येनो जवसा निरदीयमिति गर्भ एवैतच्छ-
यानो वामदेव एवमुवाच ॥ ५ ॥

स एवं विद्वानस्माच्छरीरभेदादूर्द्ध्वं उत्क्रम्या-

ऐ॰भा॰ मनाद्धोऽधः पश्यन् श्येन इव जालं भित्त्वा जवसा आत्मज्ञानकृतसामर्थ्येन निरदीयं निर्गतोऽस्मि अहो गर्भ एव शयानो वामदेव ऋषिरेवमुवाचैवैतत् ॥ ५ ॥

स वामदेव ऋषिर्यथोक्तमात्मानमेवं विद्वानस्माच्छरीरभेदाच्छरीरस्याऽविद्यापरिकल्पितस्यायस्यवदनिर्भेद्यस्य जननमरणाद्यनेकानर्थशताविष्टशरीरप्रबन्धस्य परमात्मज्ञानामृतोपयोगजनितवीर्य्यकृतभेदाच्छरीरोत्पत्तिबीजाविद्यादिनिमित्तोपमर्दहेतोः शरीरविनाशादित्यर्थः । ऊर्द्ध्वः

दर्शयति । शतमिति ॥ अभेद्यानीति ॥ तत्त्वज्ञानमन्तरा तत्प्रवा-
आ॰ हाविच्छेदादित्यर्थः । अधोऽध इति अधोलोकेष्वेव निकृष्टलोकेष्वेवारत्नमित्यर्थः । यद्वा अध इति श्रौतं पदं अथेत्यर्थे व्याचष्टे । अधोऽध इति ॥ अथानन्तरमिदानीमित्यर्थः ॥ मन्त्रद्रष्टुरभिप्रायमाह । अहो इति ॥ इदमाश्चर्य्यं मम संवृत्तमित्यभिप्रायेण मन्त्रद्रष्टृनामनिर्देशपूर्व्वकं तस्य तात्पर्य्यं वक्तुं गर्भे एवैतदित्यादि ब्राह्मणं । तद्व्याचष्टे । गर्भ इत्यादिना ॥ एतत्पूर्व्वब्राह्मणोक्तमर्थजातमेवं मन्त्रोक्तप्रकारेणोवाचेत्यन्वयः ॥ ५ ॥

ज्ञानस्याव्यभिचारितया फलत्वज्ञापनाय वामदेवेन फलं प्राप्तमिति वक्तुं स एवं विद्वानिति वाक्यं व्याचष्टे । स वामदेव इति ॥ शरीरस्य पुनरुत्पत्तिशङ्कां वारयति । शरीरोत्पत्तीति ॥ तत्त्वज्ञानेनाविद्यादिनाशादित्यर्थः । परमार्थभूतः सन्नित्यूर्द्धशब्दस्योपरितनवाचित्वात् परमार्थवस्तुन एव कदाचिदप्यधोभावरूपनिकर्षाभावेन निरङ्कुशोपरितनभावादूर्द्धशब्दार्थत्वमि-

ऐ॰उ॰ मुष्मिन् स्वर्गे लोके सर्व्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः समभवत् समभवत् ॥ ६ ॥ इति चतुर्थः खण्डः ॥ इत्यैतरेयारण्यके पञ्चमोऽध्यायः ॥ उपनिषत्सु द्वितीयोऽध्यायः ॥ ॐ तत्सत् ॥

ऐ॰भा॰ परमार्थभूतः सन्नधोभावात् संसारादुत्क्रम्य ज्ञानविद्योतितामलसर्व्वात्मभावमापन्नः सन्नमुष्मिन् यथोक्तेऽजरेऽमरेऽमृतेऽभये सर्व्वज्ञेऽपूर्व्वेऽनपरेऽनन्तेऽवाह्ये प्रज्ञानामृतैकरसे प्रदीपवन्निर्व्वाणमत्यगमत् स्वर्गे लोके स्वस्मिन्नात्मनि स्वे स्वरूपेऽमृतः समभवदात्मज्ञानेन पूर्व्वं प्राप्तकामतया जीवन्नेव सर्व्वान् कामानाप्त्वा इत्यर्थः । द्विर्व्वचनं सफलस्य सोदाहरणस्यात्मज्ञानस्य परिसमाप्तिप्रदर्शनार्थं ॥ ६ ॥ इति श्रीशङ्करभगवतः कृतौ ऐतरेयोपनिषद्भाष्ये द्वितीयोऽध्यायः ॥ ॐ तत्सत् ॥

आ॰ त्यर्थः । प्रसिद्धं स्वर्गलोकं वारयति ॥ अमुष्मिन् यथोक्त इति ॥ इन्द्रियागोचरत्वेनामुष्मिन्निति निर्देशः । स्वर्गशब्दस्य निरतिशयसुखसामान्यवाचित्वाद्ब्रह्मानन्दस्यैव तथाविधत्वात्तस्यैव सुखस्वर्गत्वं । वैशेषिकस्य तु स्वर्गत्वमापेक्षिकमित्यर्थः ॥ उक्तस्य स्वर्गस्य ब्रह्मरूपस्य स्वस्माद्भेदमाशङ्क्याह । स्वस्मिन्निति ॥ आत्मशब्दस्यान्तःकरणाद्यर्थत्वं वारयति । स्वे स्वरूप इति ॥ अस्मिन् स्वर्गे मर्त्यदेहादिभावं विहाय स्वात्मभावेनैव स्थित इत्याह । अमृत इति ॥ उक्तस्वर्गलोके स्वर्गकामावाप्तिरिति भ्रमं वारयति । पूर्व्वमिति ॥ जीवन्मुक्तिदशायामाप्तकामतया सर्व्वात्मत्वेनेत्यर्थः । सोदाहरणस्येत्युदाहरणं वामदेव इत्यर्थः ॥ ६ ॥ इति श्रीमदानन्दज्ञानविरचितायामैतरेयोपनिषद्भाष्यटीकायां द्वितीयोऽध्यायः ॥ ॐ तत्सत् ॥

हरिः ॐ ॥

ऐ॰उ॰ कोऽयमात्मेति वयमुपास्महे.

ऐ॰भा॰ ॐ ॥ ब्रह्मविद्यासाधनकृतसर्वात्मभावफलावाप्तिं वामदेवाद्याचार्य्यपरम्परया श्रुत्याऽवद्योत्यमानां ब्रह्मवित्परिषद्यत्यन्तप्रसिद्धामुपलभमाना मुमुक्षवो ब्राह्मणा अधुनातना ब्रह्म जिज्ञासवो नित्यात् साधनलक्षणात् संसारादाजीवभावाद्व्यावृत्सवो विचारयन्तोऽन्योन्यं पृच्छन्ति कथं यं आत्मानमयमात्मेति साक्षाद्वयमुपास्महे कः स आत्मेति। यञ्चात्मानमयमात्मेति साक्षादुपासीनो वामदेवोऽमृतः

आ॰ ॥ ॐ ॥ पूर्वस्मिन्नध्याये जन्मत्रयनिरूपणेन वैराग्यं निरूपितं ज्ञानोत्पत्त्यर्थं। न च पदार्थशोधनं विना वैराग्यमात्रेण ज्ञानोत्पत्तिरिति पदार्थशोधनपूर्वकं वाक्यार्थं कथयितुं तृतीयोऽध्याय इत्यभिप्रेत्य पदार्थशोधनेऽधिकारिणं दर्शयन् वाक्यमवतारयति। ब्रह्मविद्येति॥ वामदेवाद्याचार्य्येति आदिशब्देन तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवदित्यादिना उक्ता देवादयो गृह्यन्ते। अधुनातना न पूर्वोक्तरीत्या वैराग्योत्पत्त्यर्थः। आजीवभावादिति संसारस्य हेतुभूतादविद्यातत्कार्य्यैरात्मभावसहिताद्व्यावर्त्तयितुं संसारं परित्यक्तुमिच्छन्त इत्यर्थः॥ विचारप्रकारमेव वाक्यान्वयेन स्पष्टीकर्त्तुं पृच्छन्ति। कथमिति॥ नन्वयमात्मेति विशेषतो निश्चये स क इति प्रश्नानुपपत्तिः। तद्विचारेण वा न किञ्चित् प्रयोजनमित्याशङ्क्यात्मानं विशिनष्टि। यञ्चेति॥ उपास्महे उपासितुं प्रवृत्ता इत्यर्थः। वामदेवोऽयमात्मानमुपास्यामृतोऽभवद्वयमपि तमात्मानमुपासितुं प्रवृत्ताः। स क इति प्रश्नार्थ इत्यर्थः। उपासनं नामोप सामीप्येनैक्य तेनैव निरुपचरितसामीप्यतादात्म्येनापरोक्षीकृत्यासनं तद्रूपेणावस्थानं यदुच्यते। यतोऽहं सुखाद्यादिव्यवहारेषु तमेव वयमुपास्महे तमेवात्मत्वेन स्वीकृत्य स्थिताः। अनात्मनोऽहमिति प्रतीत्यनुपपत्तेः। स आत्मा

ऐ॰भा॰ समभवत् तमेव वयमभ्युपास्महे को नु खलु स आत्मेति । एवं जिज्ञासापूर्व्वमन्योन्यं पृच्छतामतिक्रान्तविशेषविषयश्रुतिसंस्कारजनिता स्मृतिरजायत । तं प्रपदाभ्यां प्रापद्यत ब्रह्मेमं पुरुषं स एतमेव सीमानं विदार्य्य तया द्वारा प्रापद्यत एतमेव पुरुषं । द्वे ब्रह्मणी इतरेतरप्रातिकूल्येन प्रतिपन्ने इति । ते चाऽस्य पिण्डस्यात्मभूते । तयोर-

व्या॰ क इति विचारार्थः । न चायमात्मेति निश्चये विचारायोगः । तस्यैव कार्य्यकरणसङ्घातीर्थत्वेन विचारोपपत्तेरिति । ननु भूतानां व्याकरणार्थं यः प्रविष्टः स एवात्मेति निर्धारणसम्भवाद्विचारानुपपत्तिरित्याशङ्क्यैवमपि द्वयोः प्रविष्टत्वेन स्वार्थमात्मत्वेन निर्धारणमिति वक्तुं द्वयोः प्रविष्टत्वं स्मृतमित्याह । एवं जिज्ञासेति ॥ अतिक्रान्तेति अतिक्रान्तौ पूर्व्वमुक्तौ यौ विशेषौ देहे प्रविष्टौ प्राणात्मानौ तद्विषया श्रुतिजन्याऽनुभवजन्यसंस्कारजनिता स्मृतिरित्यर्थः ॥ तामेव स्मृतिं स्वरूपतो दर्शयति । तं प्रपदाभ्यामिति ॥ तमिमं पुरुषं पुरुषशरीरं प्रपदाभ्यां पादाग्राभ्यां ब्रह्म परब्रह्मरूपः प्राणः प्रविष्ट इत्यर्थः ॥ अन्यस्य प्रवेशे श्रुतिमाह । स एतमिति ॥ श्रुतिभ्यां लब्धमर्थमाह । एतमेवेति ॥ अत्रेति श्रुतिभ्यामित्यध्याहृत्य इति श्रुतिभ्यामितरेतरप्रातिकूल्येनेतरेतराभिमुखतया एतमेव पुरुषशरीरं प्रतिपन्ने प्रविष्टे द्वे ब्रह्मणी वेदितव्य इति वाक्यमिति स्मृतिरजायतेत्यन्वयः । न त्वेतमेव पुरुषं ब्रह्म ततममपश्यदिति वाक्यं । द्वे ब्रह्मणी इत्यनेन द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये इति वाक्यस्य द्वयोः प्रवेशे मानतयोपन्यस्तमिति भणितव्यं । आद्यवाक्ये द्वयोः प्रवेशाप्रतीतेः । द्वितीये च शब्दब्रह्म परब्रह्मणोरभिधानेन तयोर्द्वयोः प्रवेशे मानत्वायोगादिति । तथापि तयोर्द्वयोः कथमात्मत्वप्रश्नेत्यत आह । इत्येकि॥ तयोर

ऐ॰उ॰ येन वा रूपं पश्यति येन वा शब्दं शृणोति

ऐ॰भा॰ न्यतर आत्मोपास्यो भवितुमर्हति। योऽयमुपास्यः कतरो नु स आत्मेति विशेषनिर्धारणार्थं पुनरन्योन्यं पप्रच्छुर्विचारयन्तः। पुनस्तेषां विचारयतां विशेषविचारणास्पदविषया मतिरभूत्। कथं द्वे वस्तुन्यस्मिन् पिण्डे उपलभ्येते अनेकभेदभिन्नेन करणेन। येनोपलभ्यते यश्चैक उपलभ्यते करणान्तरोपलब्धविषयस्मृतिसन्धानात्। तत्र न तावद्येनोपलभ्यते स आत्मा भवितुमर्हति। केन पुनरुपलभ्यत इति। उच्यते। येन वा चक्षुषा रूपं पश्यति येन

आ॰ न्यतरेणापि विना शरीरस्थित्यभावात् तयोरात्मत्वशङ्केत्यर्थः॥ एवं विचारापेक्षितामात्मद्वयस्मृतिमुक्त्वा विचारमाह। तयोरन्यतर इति॥ आत्मा वा इदमेक एवेत्येकस्यैव ज्ञेयत्वोपक्रमान्न द्वयोरुपास्यत्वमित्यर्थः॥ कः स आत्मेति य उपास्य आत्मा स क इत्यन्वयः। पप्रच्छुरिति कतरः स आत्मेति वाक्येनेति शेषः। एवं विचारे क्रियमाणेऽतिपरिशुद्धान्तःकरणत्वात् तेषां प्रपदाभ्यां प्रपन्ने करणत्वेनानात्मत्वनिश्चयो मूर्ध्ना प्रविष्ट उपलब्धृत्वेनात्मत्वनिश्चयश्चाभूदित्याह। पुनरित्यादिना॥ विशेषेति विचारणास्पदप्राणात्मद्वयविषया एकस्मिन् करणत्वेनापरस्मिन्नुपलब्धृत्वेन प्रकारेण विशेषरूपा मतिरजायतेत्यर्थः॥ ननु द्वयोः सत्त्वे इयं विशेषमतिः स्यात् तदेव नास्तीति शङ्कते। कथमिति॥ चक्षुषा पश्यामीत्यादिप्रकारेण द्वयोः प्रतीतेर्नैवमित्याह। द्वे इति॥ येनोपलभ्यते यश्चोपलभते ते द्वे उपलब्धिकर्तृकरणे वस्तुनी उपलभ्येते इत्यन्वयः॥ तत्र किं करणमित्यत आह। अनेकेति॥ चक्षुःश्रोत्राद्यनेकभेदभिन्नेनेत्यर्थः। अनेन यदनेकात्मकचक्षुरादिकरणसङ्घातात्मकं प्राणरूपं तत्संहतत्वात् परार्थमिति परशेषत्वेन करणमित्युक्तं। उपलब्धुरित्वनेकात्मकत्वाभावान्न परार्थत्वेन शेषत्वं।

ऐ॰उ॰ येन वा गन्धानाजिघ्रति येन वाचं व्याकरोति येन वा स्वादु चास्वादु च विजानाति ॥ १ ॥

ऐ॰भा॰ वा शृणोति श्रोत्रेण शब्दं येन वा घ्राणभूतेन गन्धानाजिघ्रति येन वाक्करणभूतेन वाचं नामात्मिकां व्याकरोति गौरश्व इत्येवमाद्यां साध्वसाध्वीति च। येन वा जिह्वाभूतेन स्वादु चास्वादु च विजानातीति ॥ १ ॥

आ॰ किन्तु शेषित्वमेवेति वक्तुमेव इत्युक्तं। अनेन करणस्य परार्थत्वं परं शेषिणमन्तरानुपपन्नं सत् परं व्यतिरिक्तमुपलब्धारं गमयतीति तस्मिन्नपि तत्प्रमाणमित्युक्तं। इदानीं करणानामेवोपलब्धृत्वं तद्व्यतिरिक्त उपलब्धा नास्तीति वदन्तं नास्तिकं प्रति प्रमाणान्तरमाह। करणान्तरेति ॥ पूर्व्वं चक्षुषा रूपं दृष्ट्वा पश्चादुद्धृतचक्षुः स्मृतिरूपमद्राक्षमिति। तथा योऽहमद्राक्षं स एवेदानीं स्पृशामीति प्रतिसन्धत्ते। तदुभयव्यतिरिक्तोपलब्धुरभावेन स्यात् अन्यानुभूतेऽन्यस्य स्मृतिसन्धानयोरदर्शनादित्यर्थः। एवमनेकात्मकस्य करणत्वमुक्त्वा तत एव तस्यात्मत्वं नास्तीत्याह। तत्र न तावदिति। तयोर्म्मध्य इत्यर्थः। अर्हतीत्यनन्तरं किन्तु परिशेषादुपलब्धाऽऽत्मा भवितुमर्हतीति वक्ष्यमाणान्वयेन वाक्यं पूरणीयं ॥ एवमुपवर्ण्य तमर्थं श्रुत्यक्षरारूढं कर्त्तुं पृच्छति। केन पुनरिति ॥ श्रुत्यारूढं करोति। उच्यत इति। येनेति तृतीयया करणत्वं चक्षुरादेरुक्तमित्यर्थः ॥ वाक्करणेति वागुपकरणेत्यर्थः। वाचमिति करणं नोच्यते। तस्य येनेत्यनेनोक्तत्वात्। किन्तु वक्तव्यमुच्यत इत्याह। नामात्मिकामिति ॥ साध्वीति गौरित्येदं नाम साधु गावीति नामासाध्विति व्याकरोति। व्याकरणेन व्यक्तीकरोतीत्यर्थः ॥ ननु चक्षुरादीनां करणत्वेऽपि प्रपदाभ्यां प्रविष्टस्य प्राणस्य करणत्वे किमायातमित्याशङ्क्यते। किं पुनस्तदिति ॥ तत्र प्राणस्यैव करणत्वं वक्तुं तावत् हृदयं मनःशब्दवाच्यस्य चक्षुरादिभेदभिन्नत्वमाह। उच्यत इति ॥ यदेतद्धृदयमित्यत्र तच्छब्दार्थमाह। यदुक्तमिति ॥ रेत इति सारभूतं कार्य्यमि-

ऐ॰भा॰ किं पुनस्तदेकमनेकधाभिन्नं करणमित्युच्यते। यदुक्तं पुरस्तात् प्रजानां रेतो हृदयं हृदयस्य रेतो मनो मनसा सृष्टा आपश्च वरुणश्च। हृदयान्मनो मनसश्चन्द्रमा तदेवैतद्धृदयं मनश्च एकमेतदनेकधा। एतेनान्तःकरणेनैकेन चक्षुर्भूतेन रूपं पश्यति श्रोत्रभूतेन शृणोति घ्राणभूतेन जिघ्रति वाग्भूतेन वदति जिह्वाभूतेन रसयति स्वेनैव विकल्पनारूपेण मनसा विकल्पयति हृदयरूपेणाध्यवस्यति। तस्मात् सर्व्वकरणविषयव्यापारकमेकमिदं करणं सर्व्वोपलब्ध्यर्थमुपलब्धुः। तथा च कौषीतकीनां प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा सर्व्वाणि नामान्याप्नोति प्रज्ञया चक्षुः समा-

आ॰ त्यर्थः। प्रजानां रेतो हृदयमित्यादिषु मनसश्चन्द्रमा इत्यन्तासु श्रुतिषु यदुक्तं हृदयं मनश्चेति तदेवैतत्त्वया पृष्टं करणमित्यर्थः। एतदेवैकमेव चक्षुरादिभेदेनानेकधा भूतमिति ख्यातये न चक्षुरादिना दर्शनादिक्रियां करोति सङ्घातात्मकः पुरुषः। तच्चक्षुरादिकं प्रजानां रेतो हृदयमित्यादिषु मनसश्चन्द्रमा इत्यन्तासु श्रुतिषु यदुक्तं हृदयं मनश्चेति करणं तदेतदेवैकं सदनेकधा भिन्नश्चेति श्रुतिगतयेनवेति तृतीयान्तं यदिति प्रथमान्तं यच्छब्दद्वयस्य चान्वयो दर्शितः॥ एकस्यैवानेकात्मत्वं विशदयति। एतेनेत्यादिना॥ सर्व्वकरणेति सर्व्वाणि करणानि विषयाश्च व्यापारो यस्येति विग्रहः॥ करणानां विषयाणाञ्च हृदयशब्दवाच्यबुद्धिव्यापारकत्वे श्रुतिमाह। तथा चेति॥ प्रज्ञया चिदात्मा सयुक्तया बुद्ध्या वाचं करणं समारुह्य बुद्धेर्वागात्मना परिणामे सति तद्बुद्धिद्वारा स्वयमप्यात्मा वागभिमानी भूत्वा अनन्तरं वाचोऽपि बुद्धिव्यापाररूपाया

ए॰भा॰ वाचा चक्षुषा सर्व्वाणि रूपाण्याप्नोतीत्यादि। वाजसनेयके च। मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति हृदयेन हि रूपाणि जानातीत्यादि। तस्माद्धृदयमनोवाच्यस्य सर्व्वोपलब्धिकरणत्वं प्रसिद्धं। तदात्मकस्य प्राणो यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राण इति ब्राह्मणं। करणसंहतिरूपस्य प्राण इत्येवाचाम प्राणसंवादादौ। तस्मात् यत्पञ्चानां प्रापद्यत ब्रह्मैतदुपलब्धिकरणत्वेन गुणभूतत्वान्नैतद्वस्तु ब्रह्मोपास्यात्मा भवितुमर्हति। परिशेषाद्यस्योपलब्धुरुपलब्ध्यर्थमेतस्य

व्या॰ नामात्मना वक्तव्यं शब्दरूपेण परिणामे सति वाचा वाग्द्वारा सर्व्वाणि नामान्याप्नोति। तत् स्फुरणात्मना स्वयमपि वर्त्तत इति श्रुत्यर्थः। एवं प्रज्ञया चक्षुरित्यादिष्वप्यर्थो द्रष्टव्यः। अत्र बुद्धेर्वागाद्यात्मना परिणामो वागादेश्च नामाद्यात्मना परिणाम उक्त इत्यर्थः। मनसा ह्येव पश्यतीत्यत्र मनसः साक्षाद्दर्शनादिकरणान्वयोगाच्चक्षुरादिभावमापन्नस्य दर्शनादिकरणमिति भावः। एवं हृदयेन हीत्यत्रापि द्रष्टव्यं। आदिशब्देन हृदये ह्येव रूपाणि प्रथितानि भवन्तीति रूपाणां हृदयशब्दितबुद्ध्यात्मकत्वमुक्तं सङ्ग्राह्यं॥ एवं हृदयस्य सर्व्वकरणात्मत्वमुक्त्वा इदादौ तस्य प्राणात्मत्वमाह। तदात्मकस्येति॥ एव हृदयमनोद्वारा प्राणस्य सर्व्वकरणात्मकत्वमुक्त्वा साक्षादेव प्राणस्य तदाह। करणसंहतीति॥ तव वयं स्मः न शक्ष्यामस्त्वदृते जीवितुं इतरे चक्षुरादयः प्राणा इत्येवाख्यायन्त इत्यादि प्राणसंवादस्थवचनबलात् करणसंहतिरूपत्वं करणसमूहरूपत्वं प्राणस्यावगम्यत इत्यर्थः। आदिशब्देन संवर्गविद्यादिगतं प्राणमेव वागप्येति॥ प्राणं चक्षुरिति प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः स यदा प्रतिबुध्यते प्राणादधि पुनर्जायत इत्याद्युच्यते॥ करणस्यानात्मत्वमुक्तमुपसंहरति। तस्मादिति॥ ब्रह्मेति ब्रह्मत्वेनोपास्यो ज्ञातव्य आत्मेत्यर्थः। तर्हि कस्तर्हि ज्ञातव्य इत्यत आह। परिशेषादिति॥ वक्ष्यमाणा

ऐ॰ उ॰ सञ्ज्ञानमाज्ञानं विज्ञानं प्रज्ञानं

ऐ॰भा॰ हृदयमनोरूपस्य करणस्य वृत्तयो वक्ष्यमाणाः स उपलब्धोपास्य आत्मा नो भवितुमर्हतीति निश्चयं कृतवन्तः। तदन्तःकरणोपाधिस्थस्योपलब्धुः प्रज्ञानरूपस्य ब्रह्मण उपलब्ध्यर्था या अन्तःकरणवृत्तयो वाह्यान्तर्व्वर्त्तिविषयविषयास्ता इमा उच्यन्ते। सञ्ज्ञानं सञ्ज्ञप्तिश्चेतनभावः। आज्ञानमाज्ञप्तिरीश्वरभावः। विज्ञानं कलादिपरिज्ञानं।

आ॰ इति सञ्ज्ञानमित्यादिना वक्ष्यमाणा इत्यर्थः ॥ येन वा पश्यतीत्यादि मनश्चैतदित्यन्तं प्राणस्य करणत्वेनानात्मत्वार्थमित्युक्ता सञ्ज्ञानमित्यादि वच इत्यन्तमन्तःकरणवृत्तिद्वारा तद्व्यतिरिक्तमुपलब्धारं दर्शयितुमित्याह। तदन्तःकरणेति ॥ निर्व्विशेषस्य कथं वृत्तिविषयत्वं अन्यथा कथं तदुपलब्ध्यर्थता तासां स्यादत आह। वाह्यान्तर्व्वर्त्तिविषयेति ॥ तर्हि तासामन्यविषयत्वे ततो वाह्यान्तर्व्विषयप्रतीतिरेव स्यान्नात्मन इत्यत आह। उपलब्धुरुपलब्ध्यर्था इति ॥ निर्व्विशेषत्वेनाविषयत्वेन चैतस्य साक्षादिदन्तया भानासम्भवेऽपि सञ्ज्ञानाद्यन्तःकरणवृत्तिसाक्षितया विषयत्वेनैव तस्योपलब्धिः सम्भवतीत्यर्थः। अविषयत्वार्थं प्रज्ञानरूपस्येति विशेषणं। प्रकृष्टा ज्ञप्तिः प्रज्ञप्तिः स्वप्रकाशचैतन्यं तस्य विषयत्वे स्वप्रकाशत्वव्याहतिरित्यर्थः। ब्रह्मण इति विशेषणं निर्व्विशेषत्वार्थं। सविशेषत्वे हि तस्य परिच्छेदेन ब्रह्मत्वं न स्यादित्यर्थः ॥ नन्वसङ्गस्य कथमन्तःकरणवृत्तिसम्बन्धः स्यादत आह। अन्तःकरणोपाधिस्थस्येति ॥ असङ्गस्याप्यन्तःकरणप्रतिबिम्बद्वारा तद्वृत्तिसम्बन्ध इत्यर्थः। चेतनभाव इति यया वृत्त्या चेतन इत्युच्यते जन्तुः सा वृत्तिः सर्व्वदा सर्व्वशरीरव्यापिनी सञ्ज्ञानमित्यर्थः। कलादिपरिज्ञानं चतुःषष्टिकलादिजन्यं लौकिकं ज्ञानमित्यर्थः ॥ प्रज्ञतेति तात्कालिकप्रतिभेत्यर्थः ॥ ययोन्मनं भवति सा वृत्तिरित्यन्वयः। शरीराद्युत्तम्भका वृत्ति-

ऐ॰ उ॰ मेधा दृष्टिर्धृतिर्म्मतिर्म्मनीषा जूतिः स्मृतिः
सङ्कल्पः क्रतुरसुः कामो वश इति । सर्वाण्येवै-

ऐ॰ भा॰ प्रज्ञानं प्रज्ञप्तिः प्रज्ञता । मेधा ग्रन्थधारणे सामर्थ्यं । दृष्टिरिन्द्रियद्वारा सर्व्वविषयोपलब्धिः । धृतिर्धारणं अवसन्नानां शरीरेन्द्रियाणां ययोत्तम्भनं भवति । धृत्या शरीरमुद्वहन्तीति हि वदन्ति । मतिर्मननं । मनीषा तत्र स्वातन्त्र्यं । जूतिश्चेतसो रुजादिदुःखित्वभावः । स्मृतिः स्मरणं । सङ्कल्पः शुक्लकृष्णादिभावेन सङ्कल्पनं रूपादीनां । क्रतुरध्यवसायः । असुः प्राणनादिजीवनक्रियानिमित्ता वृत्तिः । कामोऽसंनिहितविषयाकाङ्क्षा तृष्णा । वशः

आ॰ विशेषस्य धृतित्वे लौकिकं व्यवहारं मानमाह । धृत्येति ॥ तत्र स्वातन्त्र्यं । मनस ईषा मनीषेति व्युत्पत्तेरित्यर्थः । रुजादिदुःखित्वभाव इति रोगादिजन्यदुःखित्वप्राप्तिरित्यर्थः । सङ्कल्पनमिति सामान्येन प्रतिपन्नानां रूपादीनां शुक्लादिरूपेण सम्यक् कल्पनमित्यर्थः । जीवनक्रियेति जीवनयोनिप्रयत्न इत्यर्थः । स्त्रीव्यतिकरेति स्त्रीसम्पर्केत्यर्थः ॥ इतिशब्दस्य प्रदर्शनार्थत्वमाह । इत्येवमाद्या इति ॥ एवमाद्या वृत्तयः प्रज्ञानस्य नामधेयानि भवन्तीत्युत्तरेणान्वयः । अत्र प्रज्ञानशब्देन पूर्व्ववत्प्रज्ञता वृत्तिरूपा नोच्यते तस्याः सञ्ज्ञानादिनामवत्त्वानुपपत्तेः किन्तु शुद्धचैतन्यमुच्यते इत्याह । प्रज्ञप्तिमात्रस्येति ॥ नन्वन्तःकरणवृत्तीनां शब्दरूपत्वाभावात् कथं प्रज्ञाननामधेयत्वमित्याशङ्क्य नामधेयस्य नाम्नि अर्थोपलब्धिहेतुत्वात् सञ्ज्ञानादिवृत्तीनामपि प्रज्ञानोपलब्धिहेतुत्वात्तेन गुणेन तन्नामधेयत्वमुपचाराटुच्यते न मुख्यवृत्त्येत्याह । उपलब्धुरुपलब्ध्यर्थत्वादिति ॥ उपलब्धुरुपलब्ध्यर्थत्वं वा कथमित्याशङ्क्य तदुपाधित्वादाह । शुद्धेति ॥ यत उपाधिभूता अत उपलब्ध्यर्था । अतो गौण्या वृत्त्या नामधेयानि सम्भवन्तीत्यर्थः ।

ऐ॰उ॰ तानि प्रज्ञानस्य नामधेयानि भवन्ति ॥ २ ॥

ऐ॰भा॰ स्त्रीव्यतिकराद्यभिलाष इत्येवमाद्या अन्तःकरणवृत्तयः । प्रज्ञप्तिमात्रस्योपलब्धुरुपलब्ध्यर्थत्वात् शुद्धप्रज्ञानरूपस्य ब्रह्मणो नारूपस्य ब्रह्मण उपाधिभूताः । तदुपाधिजनितगुणनामधेयानि सञ्ज्ञादीनि सर्व्वाण्येवैतानि प्रज्ञप्तिमात्रस्य प्रज्ञानस्य नामधेयानि भवन्ति न स्वतः

आ॰ यदा श्रुतौ सञ्ज्ञानादिशब्दैर्न वृत्तय उच्यन्ते किन्तु सञ्ज्ञानादिशब्दा एव लक्षणयाऽभिधीयन्ते नामुच्चारयतीत्यत्रैव । तथा च सञ्ज्ञानादिशब्दाः सञ्ज्ञानादिवृत्तिविशिष्टप्रज्ञानस्य नामधेयानि भवन्ति तद्द्वारा शुद्धस्यैव प्रज्ञानस्य लक्षणया नामधेयानीत्याह । तदुपाधिजनितेति ॥ वृत्त्युपाधिजनितो गुणः प्रवृत्त्युपहितरूपं तन्नामधेयानि सन्ति सर्व्वाण्येवैतानि सञ्ज्ञानादीनि सञ्ज्ञानादिशब्दाः प्रज्ञानस्यैव नामधेयानि भवन्तीत्यन्वयः । प्राणन्नेवेति प्राणनक्रिया कुर्व्वन् प्राणो नाम भवतीत्यनेन प्राणनवृत्त्युपाधिकस्यात्मनः प्राणनामवत्त्वमुक्तं । यद्यपि सञ्ज्ञानादिनाम्नां तत्र नौपाधिकत्वमुक्तं तथापि तुल्यन्यायतया एतेषामप्यौपाधिकत्वमुक्तप्रायमिति भावः । एतदुक्तं भवति सञ्ज्ञानादिशब्दाः प्रकाशात्मकवस्तुवाचिनः । न च साक्षादन्तःकरणवृत्तीनां जडानां प्रकाशात्मकत्वं सम्भवतीति प्रकाशात्मकवस्तुव्यध्यासादेव तासां प्रकाशात्मकत्वमिति कल्पयन्तोऽधिष्ठानभूतमतिरिक्तं प्रकाशं गमयन्तः पर्य्यवसानगत्या प्रकाशात्मनः प्रज्ञानस्यैव नामधेयानीत्यत्र सञ्ज्ञानादीनामनित्यत्वेन जडानां वृत्तीनां प्रकाशात्मकवस्तुवाचकसञ्ज्ञानादिनामकत्वानुपपत्तेः । तद्व्यतिरिक्तः कश्चित्प्रकाशरूपोऽस्तीत्युक्तं । तथा सञ्ज्ञानादिशब्दवाच्यत्वात्तथा तत्प्रज्ञानं विज्ञानं प्रज्ञानमित्यत्रैव प्राज्ञतारूपवृत्तिर्न भवतीत्युक्तं । तदनेकत्वेन तद्वृत्तिगतानां तत्तन्नामकत्वेन सर्व्वनामकत्वानुपपत्तेः । प्रज्ञानस्यैकत्ववचनानुपपत्तेश्च । अतो येन वा पश्यतीत्यादिना

ऐ॰उ॰ एष ब्रह्मैष इन्द्र एष प्रजापतिरेते सर्वे देवा

ऐ॰भा॰ साक्षात्। तथाचोक्तं प्राणस्तेव प्राणो नाम भवतीत्यादि ॥ २ ॥

स एष प्रज्ञानरूप आत्मा ब्रह्म। अपरं सर्व्वशरीरस्थप्राणप्रज्ञात्मान्तःकरणोपाधिष्वनुप्रविष्टो जलभेदगतसूर्य्यप्रतिबिम्बवद्धिरण्यगर्भः प्राणः प्रज्ञात्मा। एष एवेन्द्र इन्द्रगुणाद् देवराजो वा। एषः प्रजापतिर्यः प्रथमजः शरीरी। यतो मुखादिनिर्भेदद्वारेणाग्न्यादयो लोकपाला जाताः। यत्प्रजो वा एषः स प्रजापतिरेष एव येऽप्येते अग्न्यादयः

आ॰ नामधेयानि भवन्तीत्यन्तेन सर्व्वकरणतद्वृत्तिव्यतिरिक्तः स्वप्रकाशात्मकः सर्व्वसाक्षी सर्व्वत्रानुगत एक आत्मा शोधितः ॥ २ ॥

एवं शोधितस्यात्मनः प्रतिशरीरं नानात्वं वारयितुं स एष ब्रह्मेत्यादिवाक्यं तद्व्याचष्टे। स एष इत्यादिना॥ एष इत्यस्यार्थमाह। प्रज्ञानरूप आत्मेति॥ प्रज्ञानं ब्रह्मेति मुख्यब्रह्मतया वक्ष्यमाणत्वादि। मूर्द्धद्वाराऽनुप्रविष्टः समष्टिलिङ्गशरीराभिमानी हिरण्यगर्भः प्राणः॥ प्रज्ञानात्मादिशब्दैस्तत्र तथोक्तमपरं ब्रह्मोच्यत इत्याह। अपरमित्यादिना॥ सर्व्वशरीरेत्यनेन समष्टिरूपशरीरमुच्यते अन्तःकरणोपाधिषु। अनेनापि समष्टिलिङ्गशरीरमुक्तं। आद्याभ्यां प्रज्ञात्मशब्दाभ्यां क्रियाशक्तिज्ञानशक्तिमत्त्वमुक्तं। द्वितीयाभ्यां तु तत्र तत्र तथा निर्दिष्ट इत्युच्यत इत्यपौनरुक्त्यं। ननूक्तं प्रज्ञानात्मैवापरं ब्रह्मोच्यत किं प्रमाणमित्याशङ्क्य प्रवेशवाक्यं प्रमाणमिति वक्तुमेष इन्द्र इति वाक्यमिति व्याचष्टे। एष इति॥ गुणादिति इदमदर्शमिति श्रुत्युक्तगुणयोगादित्यर्थः। प्रवेशवाक्ये प्रविष्टस्येन्द्रत्वाभिधानाद्धिरण्यगर्भस्यापीन्द्रत्वोक्तौ प्रविष्टत्वमप्यभिधानात् प्रवेष्टुरेव प्रविष्टरूपत्वादभेदः सिध्यतीति भावः। न तु परमैश्वर्य्यगुणयोगात् प्रज्ञानात्मा इन्द्रः परमेश्वर इत्यर्थो वाच्यः।

ऐ॰उ॰ इमानि च पञ्च महाभूतानि पृथिवी वायुराकाश आपो ज्योतींषीत्येतानीमानि च क्षुद्रमि-

---

ऐ॰भा॰ सर्व्वे देवा एष एव । इमानि च सर्व्वशरीरोपादानभूतानि पञ्च पृथिव्यादीनि महाभूतान्यन्नान्नादत्वलक्षणान्येतानि । किञ्चेमानि च क्षुद्रैरल्पकैर्मिश्राणि सर्पादीनि । इवशब्दोऽनर्थकः । वीजानि कारणानि चेतराणि चेतराणि च द्वैराश्यत्वेन निर्द्दिश्यमानानि । कानि तानीत्युच्यन्ते । अण्डजानि पक्ष्यादीनि । जारुजानि जरायुजानि मनुष्यादीनि । स्वेदजानि यूकादीनि । उद्भिज्जानि च वृक्षादीनि ।

आ॰ प्रज्ञानात्मनः परमेश्वराभेदस्य प्रज्ञानं ब्रह्मेत्यनेन वक्ष्यमाणत्वात् परमेश्वरगुणवत्त्वप्रतिपादनस्य च प्रकरणविरोधात् । न च हिरण्यगर्भाद्यात्मत्ववन्मायाविशिष्टपरमेश्वरात्मत्वमनेनोच्यत इति वाच्यं । तथा सति भाष्योक्तगुणादिति हेतुवचनानन्वयादेष ब्रह्मैष इन्द्र एष प्रजापतिरिति पूर्व्वोत्तरपर्य्यायेष्विव गुणयोगाभावेऽप्युपपत्तेश्चेत्यस्य व्याख्यानस्य क्लिष्टत्वं मनसि निधायार्थान्तरमाह । इवराजो वेति ॥ प्रजापतेर्हिरण्यगर्भाद्भेदमाह । यः प्रथमज इति ॥ स लिङ्गशरीराभिमानी अयन्तु स्थूलशरीराभिमानीति भेद इत्यर्थः । तत्र अद्भ्य एव पुरुषं समुद्धृत्यामूर्च्छयत् ॥ मुखं निरभिद्यतेत्यादि वाक्यं प्रमाणमाह । यत इति ॥ देवशब्दयां मनुष्यादीनामुपलक्षणं । तथा च सर्व्वे जीवात्मान एष एवेत्यर्थः ॥ एवमेष ब्रह्मेत्यादि वाक्ये सामानाधिकरण्यं गृहीत्वा सर्व्वभूतस्यात्मन एकत्वमुक्त्वा सजातीयभेदं निराकृत्य तदुपाधीनां भूतभौतिकानामपि बाधायां सामानाधिकरण्यमाश्रित्यात्मव्यतिरेकाभावं तस्य विजातीयभेदनिराकरणार्थमिमानि चेत्यादिवाक्यं तद्व्याचष्टे । इमानि चेति ॥ एतान्यन्नान्नादत्वेन पूर्व्वमुक्तानीति मन्तुं विशिनष्टि । अन्नेति ॥ सर्पादीनां न केवलं क्षुद्रमिश्रत्वं

ऐ॰उ॰ आणीव १ बीजानीतराणि चेतराणि चा-
ण्डजानि च जारुजानि च स्वेदजानि चोद्भि-

ऐ॰भा॰ अश्वाः गावः मनुष्याः हस्तिनः अन्यच्च यत्किञ्चेदं प्रा-
णिजातं। किं तत्। जङ्गमं यच्चलति पद्भ्यां गच्छति। यच्च
पतत्रि आकाशेन पतनशीलं। यच्च स्थावरमचलं सर्व्वं तद-
शेषतः प्रज्ञानेत्रं। प्रज्ञप्तिः प्रज्ञा तच्च ब्रह्मैव। नीयते सत्तां
प्राप्यते अनेनेति नेत्रं प्रज्ञा नेत्रं यस्य तदिदं प्रज्ञानेत्रं।
प्रज्ञाने ब्रह्मण्युत्पत्तिस्थितिलयकालेषु प्रतिष्ठितं प्रज्ञाश्रय-

---

आ॰ किन्तु सर्पान्तरादीन् प्रति जीवत्वञ्चेत्याह। कारणानि चेति॥
इतराण्यनेनेति स्थावरजङ्गमभेदेन निर्द्दिश्यमानानीत्यर्थः। स्वेद-
जातानि जङ्गमान्युद्भिज्जानि स्थावराणीत्याह। उच्यन्त इति॥
जङ्गममित्यस्य व्याख्या यच्चलतीति। स्थावराणामपि वाय्वादिना
चलनमस्तीत्याशङ्क्याह। पद्भ्यामिति.॥ स्थावरमचलमित्यनन्तरं
सर्व्वन्तदेव एवेति शेषः॥ तत् सर्व्वमेष एवेत्यत्र हेतुं वक्तुं सर्व्वं
तत् प्रज्ञानेत्रमित्यादि प्रतिष्ठेत्यन्तं वाक्यं तद्व्याचष्टे। सर्व्वमित्या-
दिना॥ नीयतेऽनेनेत्यनेन प्रज्ञानेन सत्तां नीयते सत्तां प्राप्यते स-
त्तावत् क्रियत इत्यर्थः। यद्वा स्वस्वव्यापारेषु प्रवर्त्तत इति वा।
नन्वेवम्भूतं ब्रह्मैवेत्युपनिषत्सु प्रसिद्धं न तु प्रज्ञानमित्याशङ्क्य वस्तुतः
प्रज्ञानस्यैव तन्न। तत्र ब्रह्मशब्देनाभिधानान्न दोष इत्युक्तं प्रज्ञानं
ब्रह्मैवेति। यद्वा कोऽयमात्मेत्यारभ्यैते सर्व्वे देवा इत्यन्तं त्वंपदार्थ-
शोधनार्थमिमानि चेत्यादि प्रतिष्ठेत्यन्तं तत्पदार्थशोधनार्थं। तत्र
पक्षे प्रकृष्टं ज्ञानं प्रज्ञानमिति तत्पदार्थो ब्रह्मैवोच्यते। पञ्च-
भूतादिस्थावरान्तं सर्व्वं तत् प्रज्ञानेत्रमित्यर्थः। प्रज्ञासत्तयैव सर्व्व-
स्यापि सत्तावत्त्वं साधयितुं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितमित्युक्तं। तद्व्या-
चष्टे। प्रज्ञाने ब्रह्मणीति॥ न केवलं प्रज्ञासत्तयैव सत्त्वं सर्व्वस्य
किन्तु प्रवृत्तिरपि तदधीनैवेत्याह। प्रज्ञानेत्र इति॥ पूर्व्ववदिति॥
नीयते प्रवर्त्ततेऽनेनेति व्युत्पत्तेर्नेत्रं प्रवर्त्तकमित्यर्थः। लोक इति

ऐ॰ उ॰ ज्ञानि चाश्वा गावः पुरुषा हस्तिनो यत्

ऐ॰ भा॰ मित्यर्थः। प्रज्ञानेत्रो लोकः पूर्व्ववत्। प्रज्ञा चक्षुर्वा सर्व्व एव लोकः। प्रज्ञा प्रतिष्ठा सर्व्वस्य जगतः। तस्मात् प्रज्ञानं ब्रह्म। तदेतत् प्रत्यस्तमितसर्व्वोपाधिविशेषं सन्निरञ्जनं निर्म्मलं निष्क्रियं शान्तमेकमद्वयं नेति सर्व्वविशेषापोहसंवेद्यं सर्व्वशब्दप्रत्ययागोचरं तदत्यन्तविशुद्धप्रज्ञोपाधिस-

---

आ॰ सर्व्वं जगदित्यर्थः। यद्वा पूर्व्वं नेत्रशब्देन सर्व्वस्य सत्ताव्यापारहेतुत्वमुक्तं इदानीं सर्व्वस्य स्फुरणहेतुरप्ययमेवोच्यत इत्याह। प्रज्ञा चक्षुर्व्वेति॥ चक्षुरिति स्फुरणमित्यर्थः। जगत इव प्रज्ञानस्यापि स्फुरणप्रतिष्ठयोरन्याधीनत्वमाशङ्क्य तस्य स्वप्रकाशत्वात् स्वमहिमप्रतिष्ठत्वेनाश्रयान्तराभावाच्च नैवमित्याह। प्रज्ञा प्रतिष्ठेति॥ यद्वा सर्व्वस्य जगतः सत्तास्फूर्त्योः प्रज्ञानाधीनत्वादुत्पत्त्यादिष्वप्यवस्थासु प्रज्ञाने प्रतिष्ठितत्वेन तदुपादानत्वाच्च वाचारम्भणन्यायेन प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावात् प्रज्ञानमेव सर्पादेः रज्ज्वादिरिव पर्य्यवसानभूमिरित्याह। प्रज्ञा प्रतिष्ठेति॥ ध्रुवं पर्य्यवसानभूमिः परिशिष्टं वस्त्वित्यर्थः। एवञ्च प्रज्ञानस्य प्रत्यगात्मनो निर्व्विशेषत्वादिकं प्रसिद्धमित्याह। तस्मादिति॥ प्रज्ञानस्यैव परिशिष्टत्वेन परमार्थसत्यत्वादित्यर्थः॥ ब्रह्मशब्दार्थमाह। प्रत्यस्तमितेति॥ अस्मिन् पक्षे ब्रह्मशब्देन प्रत्यगात्मनो निर्व्विशेषत्वादिकमेव सामानाधिकरण्येन समर्थ्यते। ब्रह्मशब्दस्यापि निर्व्विशेषत्वादिकमेवार्थः। ब्रह्मशब्दस्य हि व्युत्पाद्यमानस्य नित्यशुद्धत्वादयोऽर्थाः प्रतीयन्ते। बृंहतेर्धातोरर्थानुगमादिति शारीरकभाष्ये उक्तत्वाच्च प्रत्यग्ब्रह्मणोरैक्यमनेन वाक्येनोच्यते। आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्यात्माऽद्वितीयत्वेनैवोपक्रमाद्ब्रह्मपदार्थानुपक्रमाच्च। एवञ्चात्मैव स्वाविद्यया मुच्यत इत्ययं पक्षोऽत्र स्फुटीकृत इति मन्तव्यं। यद्वा त्विमानि च पञ्च महाभूतानीत्यारभ्य तत्पदार्थशोधनार्थत्वेन व्याख्यायते तदा त्वम्पदार्थशोध-

ऐ॰ उ॰ किञ्चेदं प्राणि जङ्गमं च पतत्रि च यच्च

ऐ॰भा॰ अनेन सर्व्वज्ञमीश्वरसञ्ज्ञं भवति। सर्व्वसाधारणाव्याकृतजगद्बीजप्रवर्त्तकं नियन्तृत्वादन्तर्यामिसञ्ज्ञं भवति। तदेव जगद्बीजभूतबुद्ध्यात्माभिमानलक्षणहिरण्यगर्भसञ्ज्ञं भवति। तदेवान्तरण्डोद्भूतप्रथमशरीरोपाधिमद्विराट् प्रजापतिसञ्ज्ञं भवति। तदुद्भूताग्न्याद्युपाधिमद्देवतादिसञ्ज्ञं भवति। तथा विशेषशरीरोपाधिष्वपि ब्रह्मादिस्तम्बपर्य्यन्तेषु

आ॰ नान्तरं वाक्यार्थकथनार्थं प्रज्ञानं ब्रह्मेति वाक्यं व्याख्येयं। अत्र च पक्षे अन्त्यप्रज्ञानशब्देन प्रज्ञानस्य नामधेयानीत्यत्रत्येन च प्रत्यगात्मोच्यते। अत्र ब्रह्मशब्देन जगत्कारणत्वोपलक्षितं चैतन्यमुक्तमिति द्रष्टव्यं। तस्मादिति चोभयोर्निर्व्विशेषचिद्रूपत्वाविशेषादित्यर्थः। ननु प्रज्ञानस्य ब्रह्मत्वोपदेशे किं सिध्यतीत्याशङ्क्य तस्य निर्व्विशेषत्वादिकं सिध्यतीति फलितार्थकथनपरत्वेन व्याख्येयं प्रत्यक्तमिति। अन्यत् समानं। उपाधिविशेषमिति उपाधिकृतकर्त्तृत्वभोक्तृत्वदुःखित्वादिविशेषमित्यर्थः॥ तस्य पुरुषार्थत्वमाह। शान्तमिति॥ परिहृतं परमानन्दरूपमित्यर्थः। निर्व्विशेषत्वे मानमाह। नेति सर्व्वेति॥ यतो वाचो निवर्त्तन्ते आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानिति श्रुतिर्निर्व्विशेषानन्दत्वे मानमित्यर्थः। नन्वेवम्भूतस्य प्रज्ञानं कथं सर्व्वज्ञादिस्तम्बान्तनानाविधभेद इत्याशङ्क्य नानाविधोपाधिसम्बन्धादित्याह। तदत्यन्तेत्यादिना॥ विशुद्धोपाधिसम्बन्धाविशेषेऽप्यन्तर्यामिहिरण्यगर्भप्रजापतीनां सर्व्वज्ञाद्भेदमाह। सर्व्वसाधारणेति॥ व्याकृतेति सर्व्वजगत्कारणे समष्टिबुद्ध्यात्मत्वाभिमान एव लक्षणमुपाधिर्यस्य तदित्यर्थः। अन्तरण्डेति अण्डोपाधिकं विराट् तदन्तरुद्भूतप्रथमशरीरोपाधिकं प्रजापतिरित्यर्थः। आदिशब्देन तदुद्भूतेति तस्मादण्डादुद्भूता इमे ऽग्न्यादीनामुपाधयः समष्टिवागादयस्तदुपाधिमत्त्वादग्न्यादिदेवतासञ्ज्ञम्भवतीत्यर्थः॥ आदिशब्देन व्यष्टिवागाद्यभिमानिनो

ऐ॰उ॰ स्थावरं। सर्वं तत् प्रज्ञानेत्रं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं प्रज्ञानेत्रो लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म ॥ ३ ॥

स एतेन प्रज्ञेनात्मनाऽस्माल्लोकादुत्क्रम्या- मुष्मिन् स्वर्गे लोके सर्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः

ऐ॰भा॰ तत्तन्नामरूपलाभो ब्रह्मणस्तदेवैकं सर्वोपाधिभेदभिन्नं सर्वैः प्राणिभिस्तार्किकैश्च सर्वप्रकारेण ज्ञायते विकल्प्यते चानेकधा। एतमेके वदन्त्यग्निं मनुमन्ये प्रजापतिं। इन्द्रमेकेऽपरे प्राणमपरे ब्रह्म शाश्वतमित्याद्या स्मृतिः ॥ ३ ॥

स वामदेवोऽन्यो वा एवं यथोक्तं ब्रह्म यो वेद प्रज्ञेना-

आ॰ टव्यन्ते। असुरादयश्च व्यष्टिमनुष्यादिशरीरोपाधिषु मनुष्यादिसञ्ज्ञम्भवतीत्याह। तथेति ॥ अपीत्यनन्तरं तत्सञ्ज्ञं भवतीति शेषः। उपसंहरति। ब्रह्मादीति ॥ अन्नैवमिति शेषः। एवं ब्रह्मादिस्तम्बेति योज्यं। ननु साङ्ख्यादिभिर्जीवानामेव नानात्वमुच्यते। अन्यैश्च जीवेश्वरनानात्वं जगत्कारणं चान्यथप्याङ्गस्तत्कथमेकस्यैव ब्रह्मणो नानारूपत्वमत आह। तदेव चैकमिति ॥ अस्मिन्नर्थे प्रमाणमाह। एतमेक इति ॥ एवं तावत् कोऽयमात्मेत्यारभ्य प्रज्ञानं ब्रह्मेत्यन्तेन विचारपुरःसरमात्मतत्त्वं निर्धारितं। आत्मा कार्य्यसङ्घातात्मकप्राणव्यतिरिक्तः सञ्ज्ञानादिसर्व्वान्तःकरणव्यतिरिक्तस्तदनुगतस्वप्रकाशः सर्व्वशरीरेष्वेकः सर्व्वप्रपञ्चाधिष्ठानभूतोऽद्वितीयः प्रज्ञानं ब्रह्म नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव इति ॥ ३ ॥

इदानीमेवम्भूतब्रह्मात्मविदः फलं वक्तुं स एतेनेत्यादि श्रुतिवाक्यं। तत्रैतच्छब्देनैकवचनान्तेन प्रकृतानामपि कोऽयमात्मेत्येवं विचारयतां बहूनां परामर्शायोग्यत्वादिदानीन्तनस्य विदुषश्च स इति भूतवाचिना परामर्शायोग्यत्वात् पूर्व्वाध्यायोक्तो वामदेवः परामृश्यत इत्याह। स वामदेव इति ॥ ब्रह्मविदः फलमित्यत्र वाक्यतात्पर्य्याद्वामदेवादिपुरुषविशेषे तात्पर्य्याभावात् यः कश्चन

ऐ॰उ॰ समभवत् समभवत् इत्यों ॥ ४ ॥ इति ऐतरेयारण्यके षष्ठोऽध्यायः । उपनिषत्सु तृतीयोऽध्यायः समाप्तः ॥ ३ ॥ ॐ तत् सत् हरिः ॐ ॥

ऐ॰भा॰ त्मना येनैव प्रज्ञेनात्मना पूर्व्वे विद्वांसोऽमृता अभूवन् तथाऽयमपि विद्वानेतेनैव प्रज्ञानेनाऽस्माल्लोकादुत्क्रम्यामुष्मिन् स्वर्गे लोके सर्व्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः समभवदित्योमिति ॥ ४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य्यश्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीशङ्कराचार्य्यभगवत्कृतौ बह्वृचोपनिषद्भाष्ये तृतीयोऽध्यायः सम्पूर्णः ॥ ॐ तत् सत् ॥

आ॰ ग्राह्य इत्याह । अन्यो वेति ॥ एवमिति कोऽयमात्मेत्युक्तप्रकारेण एतं प्रज्ञानरूपं यथोक्तं ब्रह्म प्रज्ञानेनात्मना वेदेत्यर्थः । एतेनैवेत्येतच्छब्दोक्तप्रकृतत्वं व्यक्तीकरोति । येनैवेति ॥ येनैव प्रज्ञानात्मना ब्रह्म विद्वांसः पूर्व्वेऽमृता अभूवन् तेनैव प्रज्ञानात्मना यथोक्तं ब्रह्म वेद वामदेवोऽन्यो वा स अमृतोऽभवत् तथाऽयमपीदानीन्तनोऽपि विद्वानेतेनैव प्रज्ञानात्मना अस्माल्लोकादुत्क्रम्यामृतः समभवदित्यन्वयः । अत्रोत्क्रमणं पक्षिणो नीडादिवोर्द्ध्वगमनं न भवति किन्तु देहात्मभावत्यागेन प्रज्ञानात्मभाव एवेत्यभिप्रेत्य प्रज्ञानात्मना उत्क्रम्येत्युक्तं। प्रज्ञानात्मना विद्वानिति वान्वयः । उक्तमात्मतत्त्वमङ्गीकारवाचिना ओङ्कारेण स्वानुभवप्रकटनेन दृढीकुर्व्वन् ओङ्कारस्याथशब्दस्य द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा । कण्ठं भित्त्वा विनिर्य्यातौ तस्मान्माङ्गलिकावुभाविति स्मृतेरोङ्कारेण ब्रह्मात्मानुसन्धानलक्षणं मङ्गलं कर्त्तुमोमित्युक्तमिति ॥ ४ ॥ इति श्रीमदानन्दज्ञानविरचितायामैतरेयोपनिषद्भाष्यटीकायां तृतीयोऽध्यायः समाप्तः ॥ ३ ॥ ॐ तत् सत् ॐ ॥

॥ ॐ हरिः ॐ ॥

कृष्णयजुर्वेदीयश्वेताश्वतरोपनिषद्भाष्यं ॥

श्वे॰भा॰ इदं विवरणमल्पग्रन्थं ब्रह्मजिज्ञासूनां सुखावबोधायारभ्यते । ननु चित्सदानन्दाद्वितीयब्रह्मस्वरूपस्य सदात्मा नानन्दाद्वितीयब्रह्मस्वरूपोऽप्यात्मा स्वाश्रयया स्वविषयया विद्यया स्वानुभवगम्यया साभासया स्वाभाविकपुरुषपुमर्थः प्राप्ताशेषानर्थोऽविद्यापरिकल्पितैरेव साधनैरिष्टप्राप्तिमनिष्टप्राप्तिञ्चापुरुषार्थंमोक्षार्थमलभमानो मकरादिभिरिव रागादिभिरितस्ततः समाकृष्यमाणः सुरनरतिर्य्यगादिप्रभेदभेदितेनेश्वरार्थकर्म्मानुष्ठानेनापगतरागादिमलो नित्यादिदर्शनेनोत्पन्नेहामुत्रार्थभोगविरागो वेत्याचार्य्यद्वारेण वेदान्तश्रवणादिनाऽहं ब्रह्मास्मीति ब्रह्मात्मतत्त्वमवगम्य निवृत्ताज्ञानतत्कार्य्यो वीतशोको तृप्तिलक्षणस्य मोक्षस्य विद्याधीनत्वात् युज्यते च तदर्थोपनिषदारम्भः । तथा तद्विज्ञानादमृतत्वं ।तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्थाऽयनाय विद्यते। न चेदिहावेदिम् महती विनष्टिः । य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति । किमिच्छन् कस्य कामाय शरीरमनुसञ्ज्वरेत्। तं विदित्वा न लिप्यते कर्म्मणा पापकेन। तरति शोकमात्मवित् । निचाय्य तं मृत्युमुखात्

 प्रमुच्यते। एतद्यो वेद निहितं गुहायां। सोऽविद्याग्रन्थिं विकिरतीह सोम्य। भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्व्वसंशयाः। क्षीयन्ते चास्य कर्म्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे॥

यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रे
गच्छन्त्यस्तं नामरूपे विहाय।
तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः
परात् परं पुरुषमुपैति दिव्यं।

यो ह वै तच्छायमशरीरमलोहितं शुभमक्षरं वेदयते पुरुषं वेद यथा मा वो मृत्युः परिदृधाः। तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः। विद्ययाऽमृतमश्नुते। सर्व्वाणि रूपाणि विचित्य धीराः प्रेत्यास्माल्लोकादमृता भवन्ति। अपहत्य पाप्मानमनन्ते स्वर्गे लोके तत्त्वं प्रसमीक्ष्य देही एकः कृतार्थो भवति वीतशोकः। य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति तदीशं ज्ञात्वाऽमृता भवन्ति तदेवोपयन्ति। निचाय्येमां शान्तिमत्यन्तमेति। तमेवं ज्ञात्वा मृत्युपाशांश्छिनत्ति। ये पूर्व्वं देवा ऋषयश्च तं विदुस्तेषां-

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृतदुष्कृते।
कर्म्मजं बुद्धियुक्ता हि फलं त्यक्त्वा मनीषिणः॥
जन्मबन्धविनिर्म्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयं।
सर्व्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं सन्तरिष्यसि॥
ज्ञानाग्निः सर्व्वकर्म्माणि भस्मसात् कुरुते तथा।

मो॰भा॰ एतद्बुद्ध्वा बुद्धिमान् स्यात् कृतकृत्यश्च भारत ॥
ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरं ।
सर्व्वेषामपि चैतेषामात्मज्ञानं परं स्मृतं ॥
तद्ध्यग्र्यं सर्व्वविद्यानां प्राप्यते ह्यमृतं ततः ।
प्राप्यैतत् कृतकृत्यो हि द्विजो भवति नान्यथा ॥
एवं यः सर्व्वभूतेषु पश्यत्यात्मानमात्मना ।
स सर्व्वसमतामेत्य ब्रह्माभ्येति सनातनं ॥
सम्यग्दर्शनसम्पन्नः कर्म्मभिर्न स बध्यते ।
दर्शनेन विहीनस्तु संसारं प्रतिपद्यते ॥
कर्म्मणा बध्यते जन्तुर्विद्यया च विमुच्यते ।
तस्मात् कर्म्म न कुर्व्वन्ति यतयः पारदर्शिनः ॥
ज्ञानं निश्रेयसं प्राहुर्वृद्धा निश्चयदर्शिनः ।
तस्माज्ज्ञानेन शुद्धेन मुच्यते सर्व्वपातकैः ॥
एवं मृत्युञ्जायमानं विदित्वा
ज्ञानेन विद्वांस्तेज अभ्येति नित्यं ।
न विद्यते ह्यन्यथा तस्य पन्था-
स्तम्मत्वा कविरास्ते प्रसन्नः ॥
क्षेत्रज्ञस्येश्वरज्ञानाद्विशुद्धिः परमा मता ।
अयन्तु परमो धर्म्मो यद्योगेनात्मदर्शनं ॥
आत्मज्ञः शोकसन्तीर्णो न बिभेति कुतश्चन ।
मृत्योः सकाशान्मरणादथवान्यकृताद्भयात् ॥
न जायते न म्रियते न बध्यो न च घातकः ।

श्वे॰ आ॰ न बद्धो बन्धकारी वा न मुक्तो न च मोक्षदः ॥

पुरुषः परमात्मा तु यदतोऽन्यदसच्च तत् । एवं श्रुतिस्मृतीतिहासादिषु ज्ञानस्यैव मोक्षसाधनत्वावगमाद्युज्यत एवोपनिषदारम्भः ॥ किञ्च उपनिषत्समाख्ययैव ज्ञानस्यैव परमपुरुषार्थसाधनत्वमवगम्यते । तथा हि । उपनिषदिति उपनिपूर्व्वस्य सदेर्विशरणगत्यवसादनार्थस्य रूपमाचक्षते । उपनिषच्छब्देन व्याचिख्यासितग्रन्थप्रतिपाद्यवस्तुविषया विद्योच्यते । तादर्थ्यात् ग्रन्थोऽपि उपनिषत् । ये मुमुक्षवो दृष्टानुश्रविके विषयवितृष्णाः सन्त उपनिषच्छब्देन विद्यान्तन्निष्ठतया निश्चयेन शीलयन्ति तेषामविद्यादेः संसारवीजस्य विशरणाद्विनाशात् परब्रह्मगमयितृत्वाद्गर्भजन्मजरामरणाद्यप्रवृत्तस्यावसादयितृत्वादुपनिषत्समाख्ययाप्यव्यक्तात् परं श्रेय इति ब्रह्मविद्योपनिषदुच्यते। भवेदेवमुपनिषदारम्भो यदि विज्ञानस्यैव मोक्षसाधनत्वं भवेत्। न चैतदस्ति। कर्म्मणामपि मोक्षसाधनत्वावगमात्। अपाम सोमममृता अभूम । अक्षय्यं ह वै चातुर्म्मास्ययाजिनः सुकृतं भवतीत्यादिना। न त्वेतदस्ति। श्रुतिविरोधान्न्यायविरोधाच्च। श्रुतिविरोधस्तावत्। तद्यथेह कर्म्मजितो लोकः क्षीयते एवमेवामुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयते तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय। न कर्म्मणा न प्रजया धनेन त्यागे-

श्वे० भा० नैके अमृतत्वमानशुः। प्लवा ह्येते अदृढा यज्ञरूपाः।
अष्टादशोक्तमवरं येषु कर्म*। एतच्छ्रेयो येऽभिनन्दन्ति
मूढा जरामृत्युं ते पुनरेवापियन्ति। नास्त्यकृतः कृतेन।
कर्म्मणा बध्यते जन्तुर्व्विद्यया च विमुच्यते।
तस्मात् कर्म्म न कुर्व्वन्ति यतयः पारदर्शिनः॥
अज्ञानमलपूर्णत्वात् पुराणो मलिनः स्मृतः
तत् क्षयाद्धि भवेन्मुक्तिर्न्नान्यथा कर्म्मकोटिभिः॥
प्रजया कर्म्मणा मुक्तिर्द्धनेन च सता न हि।
त्यागेनैकेन मुक्तिः स्यात्तदभावे भ्रमन्त्यहो॥
कर्म्मोदये कर्म्मफलानुरागा-
स्तथानुयन्ति न तरन्ति मृत्युं।
ज्ञानेन विद्वांस्तेज अभ्येति नित्यं
न विद्यते ह्यन्यथा तस्य पन्थाः॥
एवं त्रयीधर्म्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते।
अमार्थमाश्रमाश्चापि वर्णानां परमार्थतः॥
आश्रमैर्न च वेदैश्च यज्ञैः साङ्ख्यैर्व्रतैस्तथा।
उग्रैस्तपोभिर्व्विविधैर्दानैर्न्नानाविधैरपि।
न लभन्ते तमात्मानं लभन्ते ज्ञानिनः स्वयं॥
त्रयीधर्म्ममधर्म्मार्थं किंपाकफलसन्निभं।
नास्ति तात सुखं किञ्चिदत्र दुःखशताकुले।

---

* आर्षमेतत्।

श्वे॰भा॰ तस्मान्मोक्षाय यततां कथं सेव्या मया चयी ।

अज्ञानपाशबन्धत्वादमुक्तः पुरुषः स्मृतः ॥

ज्ञानात्तस्य निवृत्तिः स्यात् प्रकाशात्तमसो यथा ।

तस्माज्ज्ञानेन मुक्तिः स्यादज्ञानस्य परिक्षयात् ॥

व्रतानि दानानि तपांसि यज्ञाः

सत्यञ्च तीर्थाश्रमकर्म्मयोगाः ।

स्वर्गार्थमेवाप्यशुभमध्रुवञ्च

ज्ञानं ध्रुवं शान्तिकरं महार्थं ॥

यज्ञैर्देवत्वमाप्नोति तपोभिर्ब्रह्मणः पदं ।

दानेन विविधान् भोगान् ज्ञानेन मोक्षमाप्नुयात् ॥

धर्म्मरज्ज्वा व्रजेदूर्द्ध्वं पापरज्ज्वा व्रजेदधः ।

द्वयं ज्ञानासिना छित्वा विदेहः शान्तिमृच्छति ।

त्यज धर्म्ममधर्म्मञ्च उभे सत्यानृते त्यज ।

उभे सत्यानृते त्यक्त्वा येन त्यजोऽसि तत् त्यज ॥

एवं श्रुतिस्मृतिविरोधान्न कर्म्मसाधनममृतत्वं । न्यायविरोधात् । कर्म्मसाधनत्वे मोक्षस्य चतुर्विधक्रियान्तर्भावादनित्यत्वं स्यात् । यत् कृतकं तदनित्यमिति कर्म्मसाध्यस्य नित्यत्वादर्शनात् । नित्यश्च मोक्षः सर्व्ववादिभिरभ्युपगम्यते । तथा च श्रुतिः । चातुर्मास्यप्रकरणे प्रजामनु प्रजायसे तदु ते मर्त्यो मृतमिति । किञ्च । सुकृतमिति सुकृतस्याक्षयत्वमुच्यते । सुकृतमन्यच्च कर्म्मणि । नन्वेवं तर्हि कर्म्मणां देवादिप्राप्तिहेतु-

से०भा०तेन बन्धहेतुत्वमेव । स्वयं स्वतो बन्धहेतुत्वमेव । तथा च श्रुतिः । कर्म्मणा पितृलोकः । सर्व्वे एते पुण्यलोका भवन्ति । इष्टापूर्त्तमन्यमाना वरिष्ठा नान्यच्छ्रेयो वेदयन्ते प्रमूढाः ॥ नाकस्य पृष्ठे सुकृतेऽनुभूत्वेमं लोकं हीनतरं वा विशन्ति ।

एवं कर्म्मसु निःस्नेहा ये केचित् पारदर्शिनः ।
विद्यामयोऽयं पुरुषो न तु कर्म्ममयः स्मृतः ।
एवं त्रयीधर्म्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्त इति॥

यदा पुनः फलनिरपेक्षमीश्वरार्थं कर्म्मानुतिष्ठन्ति तदा मोक्षसाधनज्ञानसाधनान्तःकरणशुद्धिसाधनपारम्पर्य्येण मोक्षसाधनं भवति ॥

तथाह भगवान् ॥

ब्रह्मण्याधाय कर्म्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः ।
लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा ॥
कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ।
योगिनः कर्म्म कुर्व्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वाऽऽत्मशुद्धये ॥
यत् करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।
यत्तपस्यसि कौन्तेय तत् कुरुष्व मदर्पणं ॥
शुभाशुभफलैरेवं मोक्ष्यसे कर्म्मबन्धनैः ।
सन्न्यासयोगयुक्तात्मा विमुक्तो मामुपैष्यसीति ॥

तथा च मोक्षक्रमः । शुद्ध्यभावे मोक्षाभावं कर्म्मभिश्च तच्छुद्धिं दर्शयति श्रीविष्णुधर्म्मे ॥

स्मे॰भा॰ अनूचानस्ततो यज्वा कर्म्मन्यासं ततः परं ।
ततो ज्ञानित्वमभ्येति योगी मुक्तिं क्रमाल्लभेत् ॥
अनेकजन्मसंसारचिते पापसमुच्चये ।
नाक्षीणे जायते पुंसां गोविन्दाभिमुखी मतिः ॥
जन्मान्तरसहस्रेषु तपोध्यानसमाधिभिः ।
नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायते ॥
न त्वकर्म्माश्रयो ह्यत्र महामुक्तिविरोधकृत् ।
तस्यैव शमने यत्नः कार्य्यः संसारभीरुणा ॥
सुवर्णादिमहादानपुण्यतीर्थावगाहनैः ।
शरीरैश्च महाक्लेशैः शास्त्रोक्तैस्तत्क्षमो भवेत् ॥
देवतास्तुतिसत्काव्यश्रवणैः पुण्यदर्शनैः ।
गुरुशुश्रूषणैश्चैव पापबन्धः प्रशाम्यति ॥
याज्ञवल्क्योऽपि शुद्ध्यपेक्षां तत्साधनञ्च दर्शयति ॥
कर्त्तव्याऽऽशयशुद्धिस्तु भिक्षुकेण विशेषतः ।
ज्ञानोत्पत्तिनिमित्तत्वात् स्वतन्त्रीकरणाय च ॥
मलिनो हि यथाऽऽदर्शो रूपालोकस्य न क्षमः ।
तथा विपक्वकरण आत्मज्ञानस्य न क्षमः ॥
आचार्य्योपासनं वेदशास्त्रार्थेषु विवेकिता ।
तत्कर्म्मणामनुष्ठानं सङ्गः सद्भिर्गिरः शुभाः ॥
स्त्र्यालोकालम्भविगमः सर्व्वभूतात्मदर्शनं ।
त्यागः परिग्रहाणाञ्च जीर्णकाषायधारणं ॥
विषयेन्द्रियसंरोधस्तन्द्रालस्यविवर्जनं ।

श्वे॰भा॰ शरीरपरिचज्ञानं सर्वाविद्यदर्शनं ॥

नीरजस्तमसा सत्त्वशुद्धिर्निस्पृहता शमः ।
एतैरुपायैः संशुद्ध सत्त्वयोग्यमृती भवेत् ॥
यतो वेदाः पुराणानि विद्योपनिषदस्तथा ।
श्लोकाः सूत्राणि भाष्याणि यच्चान्यद्वाङ्मयं क्वचित् ॥
वेदानुवचनं यज्ञो ब्रह्मचर्यं तपो दमः ।
श्रद्धोपवासः स्वातन्त्र्यमात्मनो ज्ञानहेतवः ॥
तथाचाथर्वणे विशुद्ध्यपेक्षमात्मज्ञानं दर्शयति ।
जन्मान्तरसहस्रेषु यदा क्षीणास्तु किल्बिषाः ।
तदा पश्यति योगेन संसारच्छेदनं महत् ॥

यस्मिन् विशुद्धे विरजे च चित्ते च आत्मवत् पश्यन्ति यतयः क्षीणदोषाः । तमेवं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसा नाशकेनेति ॥
बृहदारण्यके विविदिषाहेतुत्वं यज्ञादीनां दर्शयति । ननु । विद्याञ्चाविद्याञ्च यस्तद्वेदोभयं सह । तपो विद्या च विप्रस्य नैश्रेयसकरं परमित्यादिना कर्मणामप्यमृतत्वप्राप्तिहेतुत्वमवगम्यते । सत्यमवगम्यत एव तदपेक्षितशुद्धिद्वारेण न च साक्षात् । तथा हि विद्याञ्चाविद्याञ्च । तपो विद्या च विप्रस्य नैश्रेयसकरं परमित्यादिना ज्ञानकर्मणोर्निश्रेयसहेतुत्वमभिप्रायकथनयोस्तद्धेतुत्वमित्याकाङ्क्षायां । तपसा कल्मषं हन्ति विद्ययामृतमश्नुते । अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययामृतमश्नुत

श्वे॰भा॰ इति वाक्यशेषेण कर्म्मणः कल्मषक्षयहेतुत्वं विद्यायाऽमृतत्वप्राप्तिहेतुत्वं प्रदर्शितं । यत्र तु शुद्धाद्यवान्तरकार्य्यानुपदेशस्तत्रापि शाखान्तरोपसंहारन्यायेनोपसंहारः कर्त्तव्यः । ननु कुर्व्वन्नेवेह कर्म्माणि जिजीविषेच्छतं समा इति यावज्जीवकर्म्मानुष्ठाननियमे सति कथं विद्याया मोक्षसाधनत्वमुच्यते । कर्म्मण्यधिकृतस्यायं नियमो नानधिकृतस्याऽनियोज्यस्य ब्रह्मवादिनः । तथाच विदुषः कर्म्मानधिकारं दर्शयति श्रुतिः । नैतद्विद्वानृषिणा विधेयो न रुध्यते विधिना ब्रह्मचारः । एतद्ध स्म वै तत्पूर्व्वे विद्वांसोऽग्निहोत्रं न जुहवाञ्चक्रिरे । एतं वै तमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थाय भिक्षाचर्य्यं चरन्ति । एतद्धस्म वै तद्विद्वांस आहुः ऋषयः कावषेयाः किमर्था वयमध्येष्यामहे किमर्थायवं यक्ष्यामहे स ब्राह्मणः केनस्याद्येन स्यात्तेनेदृश एवेति ॥ यथाह भगवान् ॥

यस्त्वात्मविधिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः ।
आत्मन्येवात्मना तुष्टस्तस्य कार्य्यं न विद्यते ॥
नैव तस्य कृतेनार्थो नाकृतेनेह कश्चन ।
नचास्य सर्व्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥

तथाचाह भगवान् परमेश्वरी शैवे कालकूटाख्याने ॥

तेन नैतेन विप्रस्य त्यक्तसङ्गस्य देहिनः ।
कर्त्तव्यं नास्ति विप्रेन्द्रा अस्ति चेत्तत्त्ववित्र च ॥

से॰भा॰ इह लोके परं चैव कर्त्तव्यं नास्ति तस्य वै ।
जीवन्मुक्तो यतस्तस्माद्ब्रह्मवित् परमार्थतः ॥
ज्ञानाभ्यासरतो यस्तु सर्व्वतत्त्वार्थवित् स्वयं ।
कर्त्तव्याभावमुत्सृज्य ज्ञानमेवाधिगच्छति ॥
वर्णाश्रमाभिमानी यस्त्यक्त्वा ज्ञानं द्विजोत्तमः ।
अन्यत्र रमते मूढः सोऽज्ञानी नात्र संशयः ॥
क्रोधो भयं तथा लोभो मोहो भेदस्तथा तमः ।
धर्म्माधर्म्मौ च तेषां हि तद्वशात्तदनुग्रहः ॥
शरीरेषति वै क्लेशः सोऽविद्यां संत्यजेत् ततः ।
अविद्यां विद्यया छित्वा स्थितस्यैवेह योगिनः ॥
क्रोधाद्या नाशमायान्ति धर्म्माधर्म्मौ च देहजौ ।
तत्क्षयाच्च शरीरेण न पुनः सम्प्रयुज्यते ॥
स एव मुक्तः संसाराद्दुःखत्रयविवर्जितः ।

तथा शिवधर्म्मोत्तरे ॥

ज्ञानामृतस्य तृप्तस्य कृतकृत्यस्य योगिनः ।
नैवास्ति किञ्चित् कर्त्तव्यमस्ति चेन्न स तत्त्ववित् ॥
लोकद्वयेन कर्त्तव्यं किञ्चिदस्य न विद्यते ।
इहैव स विमुक्तः स्यात् सम्पूर्णः समदर्शनः ॥

तस्माद्विदुषः कर्त्तव्याभावादविद्यावद्विषय एवायं कुर्व्वन्नेवेत्यादिकर्म्मनियमः । कुर्व्वन्नेवेति च नायं कर्म्मनियमः किन्तु विद्यामाहात्म्यं दर्शयितुं यथा कामं कर्म्मानुष्ठानमेव द्रष्टव्यं । एतदुक्तम्भवति । यावज्जीवं यथा

श्रे॰भा॰ कामं पुण्यपापादिकं कुर्व्वत्यपि विदुषि न कर्म्मलेपो भवति विद्यासामर्थ्यादिति । तथा हि । ईशावास्यमिदं सर्व्वमित्यारभ्य तेन त्यक्तेन भुञ्जीथा इति विदुषः सर्व्वकर्म्मत्यागेनात्मपालनमुक्त्वा नियोज्ये ब्रह्मविदि त्यागकर्त्तव्यतोक्तिरयुक्तैवोक्तेति मत्वा चकितः सन् वेदो विदुषस्त्यागकर्त्तव्यतामपि नोक्तवान् । कुर्व्वन्नेवेह लोके विद्यमानं पुण्यपापादिकं कर्म्म यावज्जीवं जिजीविषेत् न पुण्यादिबन्धभयात् पुण्यादिकं त्यक्त्वा तूष्णीमवतिष्ठेत् । एतावत् कर्म्माणि कुर्व्वत्यपि विदुषि त्वयि यतो यावज्जीवानुष्ठानादन्यथा भावः स्वरूपात् प्रच्युतिः पुण्यादिनिमित्तसंसारान्वयो नास्ति । अथवा इतः कर्म्मानुष्ठानोत्तरकालभाव्यन्यथाभावः संसारान्वयो नास्ति । यस्मात्त्वयि विन्यस्तं न कर्म्म लिप्यते ॥ तथाच श्रुत्यन्तरं ॥ न लिप्यते कर्म्मणा पापकेन । एवं विद्धि पापं कर्म्म न श्लिष्यते । नैनं कृताकृते तपतः । एवं हास्य सर्व्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते । ज्ञानाग्निः सर्व्वकर्म्माणि भस्मसात् कुरुते यथा ॥ लैङ्गे ॥

ज्ञानिनः सर्व्वकर्म्माणि जीर्य्यन्ते नात्र संशयः ।
क्रीडन्नपि न लिप्येत पापैर्नानाविधैरपि ॥

शिवधर्म्मोत्तरेऽपि ॥

तस्माज्ज्ञानासिना तूर्णमशेषं कर्म्मबन्धनं ।
कामाकामकृतं छित्त्वा शुद्धश्चात्मनि तिष्ठति ॥

सं॰भा॰ यथा वह्निर्महादीप्तः शुष्कमार्द्रञ्च निर्दहेत् ।
तथा शुभाशुभं कर्म ज्ञानाग्निर्दहते क्षणात् ॥
पद्मपत्रं यथा तोयैः स्वस्थैरपि न लिप्यते ।
शब्दादिविषयाम्भोभिस्तद्वज्ज्ञानी न लिप्यते ॥
यस्मान्मन्त्रबलोपेतः क्रीडन् सर्पैर्न दश्यते ।
क्रीडन्नपि न लिप्येत तद्वदिन्द्रियपन्नगैः ॥
मन्त्रौषधबलैर्यद्वज्जीर्य्यते भक्षितं विषं ।
तद्वत् सर्व्वाणि पापानि जीर्य्यन्ते ज्ञानिनः क्षणात् ॥

तथा च सूत्रकारः ॥ पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति बादरायण इति ज्ञानस्यैव परमपुरुषार्थहेतुत्वमभिधाय शेषत्वात् पुरुषार्थवाद इत्यादिना कर्म्मापेक्षितकर्तृप्रतिपादकत्वेन विद्यायाः कर्म्मशेषत्वमाशङ्क्याधिकोपदेशात्तु बादरायणस्यैत्यादिना कर्तृत्वादिसंसारधर्म्मरहितापहतपाप्मादिरूपब्रह्मोपदेशात्तद्विज्ञानपूर्व्विकात्तु कर्म्माधिकारसिद्धिं त्वाशयानस्य कर्म्माधिकारहेतोः क्रियाकारकफललक्षणस्य समस्तस्य प्रपञ्चाविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यात् स्वरूपोपदर्शनात् कर्म्माधिकारः । स्थितिप्रसङ्गाद् भिन्नप्रकरणत्वाद्भिन्नकार्य्यत्वाच्च परस्परसमुच्चयोऽङ्गाङ्गीभावो नास्तीति प्रतिपाद्याऽत एवाग्नीन्धनाद्यनपेक्षेति विद्याया एव परमपुरुषार्थहेतुत्वादग्नीन्धनाद्याश्रमकर्म्माणि विद्यायाः स्वार्थसिद्धौ नापेक्षितव्यानीति पूर्व्वोक्तस्याधिकरणस्य फलमुपसंहृत्याऽत्य-

श्वे॰भा॰ न्तमेवानपेक्षायां प्राप्तायां सर्व्वापेक्षा च यज्ञश्रुतेरश्ववदिति नात्यन्तमनपेक्षा। उत्पन्ना हि विद्या फलसिद्धिं प्रति न किञ्चिदन्यदपेक्षते। उत्पत्तिं प्रत्यपेक्षत एव। विविदिषन्ति यज्ञेनेति श्रुतेरिति विविदिषा साधनत्वेन कर्म्मणामुपयोगं दर्शितवान्। तथा च न विशेत् स्तुतयेऽनुमतिर्वेति सूत्रद्वयेन कुर्व्वन्नेवेति पदद्वयस्याविषयत्वेन विद्यास्तुतित्वेन वार्थद्वयं दर्शितवान्। अत उक्तेन प्रकारेण ज्ञानस्यैव मोक्षसाधनत्वाद्युक्तः परोपनिषदारम्भः। ननु बन्धस्य मिथ्यात्वे सति ज्ञाननिवर्त्त्यत्वेन ज्ञानादमृतत्वं स्यात्। नत्वेतदस्ति। प्रतिपन्नत्वाद्बाधाभावात्। युष्मदादिस्वरूपत्वेनात्मनो विलक्षणत्वे सादृश्याद्यभावादध्यासासम्भवाच्च। उच्यते। न तावत् प्रतिपन्नत्वेन सत्यत्वं वक्तुं शक्यते। प्रतिपत्तेः सत्यत्वमिथ्यात्वयोस्समानत्वात्। नापि बाधाभावात्सत्यत्वं। विधिमुखेन कारणमुखेन च बाधसम्भवात्। तथा हि श्रुतिः। प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं मायाकरणत्वञ्च दर्शयति। नतु द्वितीयमस्ति। एकत्वं। नास्ति द्वैतं। कुतो विदिते वेद्यं नास्ति। एकमेवाद्वितीयं। वाचारम्भणं विकारो नामधेयं। एकमेव सन्नेह नानास्ति किञ्चन। एकधैवानुद्रष्टव्यं। मायान्तु प्रकृतिं विद्यात्। माया सृजते विश्वमेतत्। इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयत इत्यादिभिर्वाक्यैः। अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भवाम्यात्ममायया॥

 अविभक्तञ्च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितं ।

तथा च ब्राह्मे पुराणे ॥

धर्म्माधर्म्मौ जन्ममृत्यू सुखदुःखेषु कल्पना ॥
वर्णाश्रमस्तथा वासः स्वर्गो नरक एव च ।
पुरुषस्य न सन्त्येते परमार्थस्य कुत्रचित् ॥
दृश्यते च जगद्रूपमसत्यं सत्यवन्मृषा ।
तोयवन्मृगतृष्णातु यथा मरुमरीचिका ॥
रौप्यवत्कीकसम्भूतं कीकसं शुक्तिरेवच ।
सर्पवद्रज्जुखण्डश्च निशायां वेश्ममध्यगः ॥
एक एवेन्दुवद्व्योम्नि तिमिराहत चक्षुषः ।
आकाशस्य घटीभावो नीलत्वं स्निग्धता तथा ॥
एकस्य सूर्य्यो बहुधा जलाधारेषु दृश्यते ।
आभाति परमात्मापि सर्व्वोपाधिषु संस्थितः ॥
द्वैतभ्रान्तिरविद्याख्या विकल्पो न च तत्तथा ।
परत्रबन्धागारस्थां तेषामात्माभिमानिनां ।
आत्मभावनया भ्रान्त्या देहं भावयतः सदा ।
आमशैरादिमध्यान्तैर्भ्रमभूतैस्त्रिभिः सदा ॥
जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तैस्तु छादितं विश्वतैजसं ।
स्वमायया स्वमात्मानम्मोहयेद्द्वैतरूपया ॥
गुहागतं स्वमात्मानं लभते च स्वयं हरिः ।
व्योम्नि वज्रानलज्वाला कलापो विविधाकृतिः ॥
आभाति विष्णोः सृष्टिश्च स्वभावो द्वैतविस्तरः ।

अं॰भा॰शान्ते मनसि शान्तस्य घोरे मूढे च तादृशः ॥

ईश्वरो दृश्यते नित्यं सर्व्वत्र न तु तत्त्वतः ।
देहमृत्पिण्डदेहस्य गात्रभाजनभेदतः ॥
चराचराणां भूतानां द्वैतता न च सत्यतः ।
सर्व्वगे तु निराधारे द्वैतस्यात्मनि संस्थिता ॥
अविद्यादिगुणां सृष्टिं करोत्यसमर्थस्य तं ।
सर्पस्य रज्जुता नास्ति नास्ति रज्जौ भुजङ्गता ॥
उत्पत्तिनाशयोर्नास्ति कारणं जगतोऽपि च ।
लोकानां व्यवहारार्थमविद्येयं विनिर्म्मिता ॥
एषा त्रिमोहिनीत्युक्ता द्वैताद्वैतस्वरूपिणी ।
अद्वैतं भावयेद्ब्रह्म सकलं निष्कलं सदा ॥
आत्मज्ञः शोकसन्तीर्णो न बिभेति कुतश्चन ।
मृत्योः सकाशान्मरणादथवान्यकृताद्भयात् ॥
न जायते न म्रियते न वध्यो न च घातकः ।
न बद्धो बन्धकारी वा न मुक्तो न च मोचदः ॥
पुरुषः परमात्मा तु यदतोऽन्यदसच्च तत् ।
एवं बुद्ध्वा जगद्रूपं विष्णोर्म्मायामयं मृषा ॥
भोगसङ्गो भवेन्मुक्तस्त्यक्त्वा सर्व्वविकल्पनां ।
त्यक्तसर्व्वविकल्पस्य स्वात्मस्थं निश्चलं मनः ॥
कृत्वा शान्तो भवेद्योगी दग्धेन्धन इवानलः ।
एषा चतुर्व्विंशतिभेदभिन्ना परा माया प्रकृतिस्तत्समुत्थौ ।
कामक्रोधौ लोभमोहौ भयञ्च विषादशोकौ च विकल्पजालं॥

म॰भा॰धर्म्माधर्म्मौ सुखदुःखे चसृष्टिविनाशपाकौ नरके गतिश्च ।
वासः स्वर्गे जातयश्चाश्रमाश्च रागद्वेषौ विविधा व्याधयश्च ॥
कौमारतायौवनजराविये‍ागसंयोगभोगानशनं व्रतानि ।
इतीदमीदृग्विदधं निधाय तूष्णीमासीनःसुमतिश्च विद्वान् ॥
तथा च श्रीविष्णुधर्म्मे षडध्याय्यां ॥
अनादिसम्बन्धवति चेत्रज्ञोऽयमविद्यया ।
युक्तः पश्यति भेदेन ब्रह्म तत्त्वात्मनि स्थितं ॥
पश्यत्यात्मानमन्यच्च यावद्वै परमात्मनः ।
तावत् सम्भ्राम्यते जन्तुर्म्मोहितो निजकर्म्मणा ॥
सङ्क्षीणाशेषकर्म्मा तु परं ब्रह्म प्रपश्यति ।
अभेदेनात्मनः शुद्धं शुद्धत्वादक्षयो भवेत् ॥
अविद्या च क्रियाः सर्व्वा विद्या ज्ञानं प्रचक्षते ।
कर्म्मणा जायते जन्तुर्विद्यया च विमुच्यते ॥
अद्वैतं परमार्थो हि द्वैतं तद्भिन्न उच्यते ।
पशुतिर्य्यङ्मनुष्याख्यस्तथैव नृप नारकः ॥
चतुर्व्विधोऽपि भेदोऽयं मिथ्याज्ञाननिबन्धनः ।
अहमन्योऽपरश्चाऽयममी चात्र तथाऽपरे ॥
अज्ञानमेतद्द्वैताख्यमद्वैतं श्रूयतां परं ।
मम त्वहमिति प्रज्ञा वियुक्तमपि कल्पवत् ॥
अविकार्य्यमनाःखेदमद्वैतमनुभूयते ।
मनोवृत्तिमयं द्वैतमद्वैतं परमार्थतः ॥
मनसो वृत्तयस्तस्माद्धर्म्माधर्म्मनिमित्तजाः ।

श्व॰भा॰निरोद्धव्यास्वनिरोधे अद्वैतं नोपपद्यते ॥

मनोदृश्यमिदं सर्वं यत् किञ्चित् सचराचरं ।

मनसो ह्यमनीभावे द्वैतभावं तदाप्नुयात् ॥

कर्म्मणो भावना चेयं सा ब्रह्मपरिपन्थिनी ।

कर्म्मभावनया तुल्यं विज्ञानमुपजायते ॥

तादृग्भवति विज्ञप्तिर्यादृशी खलु भावना ।

क्षये तस्याः परम्ब्रह्म स्वयमेव प्रकाशते ॥

परमात्मा मनुष्येन्द्र विभागो ज्ञानकल्पितः ।

क्षये तस्यात्मपरयोरविभागत एव हि ।

आत्मक्षेत्रज्ञसञ्ज्ञो हि संयुक्तः प्राकृतैर्गुणैः ।

तैरेव विगतः शुद्धः परमात्मा निगद्यते ॥

तथा च श्रीविष्णुपुराणे ॥

परमात्मत्वमेवैको नान्योऽस्ति जगतः परः ।

तवैष महिमा येन व्याप्तमेतच्चराचरं ॥

यदेतद्दृश्यते मूर्त्तमेतज्ज्ञानात्मनस्तव ।

भ्रान्तिज्ञानेन पश्यन्ति जगद्रूपमयोगिनः ॥

ज्ञानस्वरूपमखिलं जगदेतदबुद्धयः ।

अर्थस्वरूपं पश्यन्तो भ्राम्यते मोहसंप्लवे ॥

ये तु ज्ञानविदः शुद्धचेतसस्तेऽखिलं जगत् ।

ज्ञानात्मकं प्रपश्यन्ति त्वद्रूपं परमेश्वरं ॥

अहं हरिः सर्व्वमिदं जनार्द्दनो नान्यत् ततःकारणकार्य्यजातं ।

ईदृङ्मनो यस्य न तस्य भूयो भवोद्भवा द्वन्द्वगता भवन्ति ॥

वि॰ भा॰ ज्ञानस्वरूपमत्यन्तं निर्म्मलं परमार्थतः ।
तमेवार्थस्वरूपेण भ्रान्तिदर्शनतः स्थितं ॥
ज्ञानस्वरूपो भगवान् यतोऽसावशेषमूर्त्तिं न तु वस्तुभूतः ।
ततो हि शैलाब्धिधरादिभेदाञ्जानीहि विज्ञानविजृम्भितानि ॥
वस्त्वस्ति किं कुत्रचिदादिमध्यपर्य्यन्तहीनं सततैकरूपं ।
यच्चान्यथा त्वं द्विज याति भूयो न तत्तथा तत्र कुतो हि तत्त्वं ॥
मही घटत्वं घटतः कपालिका कपालिका चूर्णरजस्ततोऽणुः ।
जनैः स्वकर्म्मस्तिमितात्मनिश्चयैरालच्यते ब्रूहि किमत्र वस्तु ॥
तस्मिन् न विज्ञानमृतेऽस्ति किञ्चित् क्वचित् कदाचित् द्विज वस्तुजातं ।
विज्ञानमेकं निजकर्म्मभेदविभिन्नचित्तैर्ब्बहुधाभ्युपेतं ॥
ज्ञानं विशुद्धं विमलं विशोकमशेषलोभादिनिरस्तसङ्गं ।
एकं सदैकं परमः परेशः स वासुदेवो न यतोऽन्यदस्ति ॥
सद्भाव एवं भवतो मयोक्तो ज्ञानं यथा सत्यमसत्यमन्यत् ।
एतत् तु यत् संव्यवहारभूतं तत्रापि चोक्तं भुवनाश्रितं ते ॥
अविद्यासञ्चितं कर्म्म तच्चाशेषेषु जन्तुषु ।
आत्मा शुद्धोऽक्षरः शान्तो निर्गुणः प्रकृतेः परः ॥
प्रवृद्ध्यपचयौ न स्त एकस्याखिलजन्तुषु ।
यत् तु कालान्तरेणापि नान्यसञ्ज्ञामुपैति वै ॥
परिणामादिसम्भूतं तद्वस्तु नृप तच्च किं ।
यदन्योऽस्ति परः कोऽपि मत्तः पार्थिवसत्तम ॥
तद्देषोऽहमयं चान्यो वक्तुमेवमपीष्यते ।
यदा समस्तदेहेषु पुमानेको व्यवस्थितः ॥

स्व°भा° तदा हि को भवान् सोऽहमित्येतद्विफलं वचः ।
त्वं राजा सविकारोऽयं वयं वाह्याः पुरःसराः ॥
अयञ्च भवतो लोको न्यस्तदेतत् त्वयोच्यते ।
वस्तुराजेति यल्लोके यच्च राजभटात्मकं ॥
तथाऽन्ये च नृपत्वञ्च तत्तत्सङ्कल्पनामयं ।
अनाशी परमार्थश्च प्राज्ञैरभ्युपगम्यते ॥
परमार्थस्तु भूपाल सङ्क्षेपाच्छ्रूयतां मम ।
एको व्यापी समः शुद्धो निर्गुणः प्रकृतेः परः ॥
जन्मवृद्ध्यादिरहित आत्मा सर्व्वगतोऽव्ययः ।
परज्ञानमयः सद्भिर्नामजात्यादिभिः प्रभुः ॥
न योगवान् न युक्तोऽभून्नैव पार्थिव योक्ष्यति ।
तस्यात्मपरदेहेषु स यो ह्येकमयं हि तत् ॥
विज्ञानपरमार्थोऽसौ द्वैतिनो तथ्यदर्शिनः ।
एवमेकमिदं विद्धन्नभेदि सकलं जगत् ॥
वासुदेवाभिधेयस्य स्वरूपं परमात्मनः ।
निदाघोऽप्युपदेशेन तेनाद्वैतपरोऽभवत् ॥
सर्व्वभेदान्यभेदेन स ददर्श तदात्मनः ।
तदा ब्रह्म ततो मुक्तिमवाप परमां द्विज ॥
सितनीलादिभेदेन यथैकं दृश्यते नभः ।
भ्रान्तदृष्टिभिरात्मापि तथैकः सन् पृथक् पृथक् ॥
एकः समस्तं यदिहास्ति किञ्चित् तदच्युतो नास्ति परं ततोऽन्यत् ।
सोऽहं स च त्वं स च सर्व्वमेतदात्मस्वरूपं त्यज भेदमोहं ॥

के॰भा॰ इतीरितस्तेन स राजवर्य्यस्तत्याज भेदं परमार्थदृष्टिः ।
स चापि जातिस्मरणाप्तबोधस्तत्रैव जन्मन्यपवर्गमाप ॥

तथा शैवे ॥

तस्मादज्ञानमूलो हि संसारः सर्व्वदेहिनां ।
परतन्त्रे स्वतन्त्रे च भिदाभावाद्विचारतः ।
एकत्वमपि नास्त्येव द्वैततन्त्वं कुतोऽस्य हे ॥
एकं नास्त्यथ मर्त्यस्य कुतो मृतसमुद्भवः ।
नान्तःप्रज्ञो न बहिःप्रज्ञो न चोभयत एव च ॥
न प्रज्ञानघनस्त्वेवं न प्रज्ञोऽप्रज्ञ एव सः ।
विदिते नास्ति वेद्यस्य निर्व्वाणं परमार्थतः ॥
अज्ञानतिमिरात् सर्व्वं नात्र कार्य्या विचारणा ।
ज्ञानस्य बन्धनस्यैव मोक्षो नाप्यात्मनो द्विजाः ॥
न ह्येषा प्रकृतिर्जीवो विकृतिश्च विकारतः ।
विकारो नैव मायैषा सदसद्व्यक्तिवर्जिता ॥
तथाह भगवान् पराशरः ॥
अस्माद्धि जायते विश्वं मैत्रेय प्रविलीयते ।
स मायी मायया बद्धः करोति विविधास्तनूः ॥
न चाप्येवं संसरति न च संसारयेत् परं ।
न कर्त्ता नैव भोक्ता च न च प्रकृतिपूरुषौ ॥
न माया नैव च प्राणश्चैतन्यं परमार्थतः ।
तस्मादज्ञानमूलो हि संसारः सर्व्वदेहिनां ॥

श्वे॰भा॰ नित्यः सर्व्वगतो ह्यात्मा कूटस्थो दोषवर्जितः ।
एकः स भिद्यते भ्रान्त्या मायया न स्वभावतः ॥
तस्मादद्वैतमेवाहुर्म्मुनयः परमार्थतः ।
ज्ञानस्वरूपमेवाहुर्जगदेतद्विचक्षणाः ॥
अर्थस्वरूपमज्ञानाः पश्यन्त्यन्ये कुदृष्टयः ।
कूटस्थो निर्गुणो व्यापी चैतन्यात्मा स्वभावतः ॥
दृश्यते ह्यर्थरूपेण पुरुषैर्भ्रान्तदृष्टिभिः ।
यदा पश्यति चात्मानं केवलं परमार्थतः ॥
मायामात्रमिदं द्वैतं तदा भवति निर्वृतः ।
तस्माद्विज्ञानमेवास्ति न प्रपञ्चैर्न संसृतिः ॥

एवं सत्यादिना नामादिकारणलोपन्यासमुखेन स्वरूपेण च वाधितत्वात् प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वमवगम्यते । अस्थूलादिलक्षणस्य ब्रह्मणस्तद्विपरीतस्थूलाकारो मिथ्या भवितुमर्हति । यथैकस्य चन्द्रमसस्तद्विपरीतद्वितीयाकारस्तद्वत् । तथा च सूत्रकारेण । न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गस्तत्प्रतीतिस्वरूपत उपाधितश्च विरुद्धरूपद्वयासम्भवान्निर्व्विशेषमेव ब्रह्मेत्युपपद्यते । नन्वभेदादिति श्रुतिबलात् किमिति सविशेषमपि ब्रह्म नाभ्युपगम्यत इत्याशङ्क्य . न प्रत्येकमेतद्वचनादित्युपाधिभेदमेतद्वचनभेदस्य श्रुत्यैव वाधितत्वाद्भेदश्रुतिबलात् सविशेषस्य यद्वणांयोगान्निर्व्विशेषमेवेत्युपपाद्यापि चैनमेक इति भेदनिन्दापूर्व्वकं अभेदमेवैतरेयशाखिनः समामनन्ति । मन-

से॰भा॰ सैवेदमाप्तव्यं । नेह नानास्ति किञ्चन । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति । एकधैवानुद्रष्टव्यमिति । भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च मत्वा सर्व्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्म मे तदिति सर्व्वभोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावतामभिधीयत इति॥ पुनरपि निर्व्विशेषपक्षे दृढीक्रियते किमित्येकस्वरूपस्योभयस्वरूपासम्भवेनाकारमेव ब्रह्माऽवधार्य्यते न पुनर्व्विपरीतमित्याशङ्क्याऽरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादिति रूपाद्याकाररहितमेव ब्रह्मावधारयितव्यं । कस्मात् । तत्प्रधानत्वात् । अस्थूलमनण्वह्रस्वमदीर्घमशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं । आकाशो वै नामरूपयोर्न्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म तदेतद्ब्रह्मापूर्व्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्व्वानुभूरित्येतदनुशासनमिति । एवमादीनि निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मतत्त्वप्रधानानि इतराणि कारणब्रह्मविषयाणि न तत्प्रधानानि । तत्प्रधानान्यतत्प्रधानेभ्यो बलीयांसि भवन्ति । अतस्तत्परश्रुतिप्रतिपन्नत्वात् निर्व्विशेषमेव ब्रह्मावगन्तव्यं न पुनः स विशेषमिति निर्व्विशेषपक्षमुपपाद्य का तर्ह्याकारविषयाणां श्रुतीनां गतिरित्याकाङ्क्षायां प्रकाशवच्चावैयर्थ्यादिति । चन्द्रसूर्य्यादीनां जलाद्युपाधिषु च उपाधिकृतनानात्ववच्च ब्रह्मणोऽप्युपाधिकृतनानात्वरूपस्य विद्यमानत्वात्तदाकारवतो ब्रह्मण आकारविशेषोपदेश उपासनार्थो न विरुध्यते । एवमवैयर्थ्यनानाकारब्रह्म-

ब्र॰भा॰ विषयाणां वाक्यानामिति भेदश्रुतीनामौपाधिकब्रह्म-
विषयत्वेनावैयर्थ्यमुक्त्वा पुनरपि निर्विशेषमेव ब्रह्मेति
दृढत्वमाह च तन्मात्रमिति। स यथा सैन्धवघनो न
वाह्यः कृत्स्नो रसघन एव। एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरो
ऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति श्रुत्युपन्यासेन विज्ञा-
नव्यतिरिक्तरूपान्तराभावमुपन्यस्य चार्योऽपि स्मर्य्यत
इति। अथात आदेशो नेति नेति। अन्यदेव तद्विदिता-
दथोऽविदितादधि। यतो वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य म-
नसा सह। प्रत्यस्तमितभेदं यत् सत्तामात्रमगोचरं। वच-
सामात्मसंवेद्यं तज्ज्ञानं ब्रह्मसञ्ज्ञितं। विश्वस्वरूपवैरूप्यं
लक्षणं परमात्मन इत्यादिश्रुतिस्मृत्युपन्यासमुखेन प्रत्य-
स्तमितमेव ब्रह्मेत्युपपाद्या एव चोपमा सूर्य्यादिवदिति।
य एव चेतनमात्ररूपो नेति नेत्यात्मको विदिताऽवि-
दिताभ्यामन्यो वाचामगोचरं प्रत्यस्तमितभेदो विश्व-
स्वरूपलक्षणरूपः परमात्मा अविद्योपाधिको भेदः।
अत एव चास्योपाधिनिमित्तामपारमार्थिकीं विशेषव-
त्तामभिप्रेत्य जलसूर्य्यादिरिवेत्युपादीयते मोक्षशास्त्रेषु।

आकाशमेकं हि यथा घटादिषु पृथक् पृथक् तथा-
त्मैको ह्यनेकस्थ जलधारेष्विवांशुमान्॥

एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः।
एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्॥

यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन्।

श्वे॰भा॰उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा॥

इति दृष्टान्तबलेनापि निर्व्विशेषमेव ब्रह्मेत्युपपाद्याम्बुवद्ग्रहणादित्यात्मनो मूर्त्तत्वेन सर्व्वगतत्वे जलसूर्य्यादिवत् मूर्त्तसम्भिन्नापदेशस्थितत्वाभावाद्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सादृश्यं नास्तीत्याशङ्क्य वृद्धिह्रासभाक्त्वमिति। न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्विवक्षितांशमुक्त्वा सर्व्वसारूप्यं केनचिद्दर्शयितुं शक्यते। सर्व्वसारूप्ये दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावोच्छेद एव स्यात्। वृद्धिह्रासभाक्त्वमत्र विवक्षितं। जलगतसूर्य्यप्रतिबिम्बं जलवृद्धौ वर्द्धते जलह्रासे च ह्रसति जलचलने चलति जलभेदे भिद्यत इत्येवं जलधर्म्मानुविधायि भवति न तु परमार्थतः सूर्य्यस्य तत्त्वमस्ति। एवं परमार्थतो विकृतमेकरूपमपि सद्ब्रह्म देहाद्युपाध्यन्तरभावात् भजत एवोपाधिमान् वृद्धिह्रासादीनि। विवक्षितांशप्रतिपादनेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्यमुक्त्वा दर्शितान् प्रति पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्। इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते। मायिनं तु महेश्वरं। मायी सृजते विश्वमेतत्। एकस्तथा सर्व्वभूतान्तरात्मा। रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव। एको देवः सर्व्वभूतेषु गूढः। एतमेव सीमानं विदार्य्यैतया द्वारा प्रापद्यत। स एष इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्यः। तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदित्यादिना परस्यैव

श्वे॰भा॰ ब्रह्मण उपाधियोगं दर्शयित्वा निर्विशेषमेव ब्रह्म। भेदस्तु जलसूर्य्यादिवदौपाधिको मायानिबन्धन इत्युपसंहृतवान्। किञ्च। ब्रह्मविदामनुभवोऽपि प्रपञ्चबाधकः। तेषां निष्प्रपञ्चात्मदर्शनस्य विद्यमानत्वात्। तथा तेषामनुभवं दर्शयति। यस्मिन् सर्व्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजानतः। तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः। विदिते वेद्यं नास्तीति। एवं निर्व्वाणमनुशासनं। यत्र वा अन्यदिव स्यात् तत्राऽन्योन्यत् पश्येत्। यत्र त्वस्य सर्व्वमात्मैवाऽभूत्।

तत् केन कं पश्येत्।

यदेतद्दृश्यते मूर्त्तमेतज्ज्ञानात्मनस्तव।
भ्रान्तिज्ञानेन पश्यन्ति जगद्रूपमयोगिनः।
ये तु ज्ञानविदः शुद्धचेतसस्तेऽखिलं जगत्।
ज्ञानात्मकं प्रपश्यन्ति तद्रूपं परमेश्वरं॥
निदाघोऽप्युपदेशेन तेनाद्वैतपरोऽभवत्।
सर्व्वभूतान्यशेषेण ददर्श स तदात्मनः।
तथा ब्रह्म ततो मुक्तिमवाप परमां द्विज।
अचात्मव्यतिरेकेण द्वितीयं यो न पश्यति।
ब्रह्मभूतः स एवेह वेदशास्त्र उदाहृतः॥

इत्येव श्रुतिस्मृतियुक्तितोऽनुभवतश्च प्रपञ्चस्य बाधितत्वादत्यन्तविलक्षणानामसदृशरूपाणां मधुरतिक्तश्वेतपीतादीनामपि परस्पराध्यासदर्शनादमूर्त्तेऽप्याकाशे नभसमलिनताद्यध्यासदर्शनादात्मानात्मनोरत्यन्तविल-

कृष्णयजुर्वेदीयश्वेताश्वतरोपनिषत् ॥

श्वे॰उ॰ ॐ ब्रह्मवादिनो वदन्ति । किं कारणं ब्रह्म कुतः स्म जाता जीवाम केन क्व च सम्प्रतिष्ठिताः ।

श्वे॰भा॰ चणयोर्मूर्त्तामूर्त्तयोरपि तथा सम्भवात् स्थूलोऽहं कृशोऽहमिति देहात्मनोरध्यासानुभवात् ।

हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतश्चेन्मन्यते हतं ।
उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते ।

इत्यादि श्रुतिस्मृतिदर्शनात् । य एनं वेत्ति हन्तारं । प्रकृतेः क्रियमाणानीति स्मृतिदर्शनाच्चाध्यासस्य प्रहाणायात्मैकत्व विद्याप्रतिपत्तये उपनिषदारभ्यते ॥

ब्रह्मवादिनो वदन्तीत्यादि श्वेताश्वतराणाम् मंत्रोपनिषत् । तस्या अल्पग्रन्था वृत्तिरारभ्यते । ब्रह्मवादिनः ब्रह्मवदनशीलाः सर्व्वे सम्भूय वदन्ति । किं कारणं ब्रह्म । किमिति स्वरूपविषयोऽयं प्रश्नः । अथवा कारणं ब्रह्म आहोस्वित् कालादि कालस्वभाव इति वक्ष्यमाणं । अथवा किं कारणं ब्रह्म सिद्धिरूपमुपादानभूतं किमित्यर्थः । अथवा बृंहयति बृंहयति तस्मादुच्यते परं ब्रह्मैव श्रुत्यैवं निर्व्वचनान्निमित्तोपादानयोरुभयोर्वा प्रश्नः । किं कारणं ब्रह्मेति । किं ब्रह्म कारणं आहोस्वित् कालादि । अथवा अकारणमेव । कारणत्वेऽपि

श्वे॰ उ॰ अधिष्ठिताः केन सुखेतरेषु वर्त्तामहे ब्रह्मविदो व्यवस्थां ॥ १ ॥

कालस्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि

श्वे॰ भा॰ किं निमित्तमुतोपादानं। अथवोभयं। तदा किं लक्षणमिति। वक्ष्यमाणपरिहारानुरूपेण तन्त्रेणावृत्त्या वा प्रश्नेऽपि सङ्कृ्तः कर्त्तव्यः। प्रश्नापेक्षत्वात् परिहारस्य। कुतः स्म जाताः कुतो वयं कार्य्यकारणवन्तो जाताः। न स्वरूपेण जीवानामुत्पत्त्याद्यसम्भवात्। तथा च श्रुतिः। न जायते म्रियते वा विपश्चित् जीवापेतं वाव किलेदं म्रियते न जीवो म्रियत इति। जरामृत्यू शरीरस्य अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मेति॥ तथा च स्मृतिः। अजः शरीरग्रहणात् स जात इति कीर्त्त्यत इति। किञ्च। जीवात्मकेन केन वा वयं सृष्टाः सन्तो जीवाम इति स्थितिविषयः प्रश्नः॥ क्व च सम्प्रतिष्ठाः प्रलयकाले स्थिताः। अधिष्ठिता नियमिताः केन सुखेतरेषु सुखदुःखेषु वर्त्तामहे। ब्रह्मविदो व्यवस्थां हे ब्रह्मविदः सुखदुःखेषु व्यवस्थां केनाधिष्ठिताः सन्तोऽनुवर्त्तामह इति सृष्टिस्थितिप्रलयनियमहेतुः किमिति प्रश्नसङ्क्षेपः॥ १॥

इदानीं कालादीनि ब्रह्मकारणत्वे प्रतिपक्षभूतानि विचारविषयत्वेन दर्शयति। कालस्वभाव इति॥ यो-

श्वे॰उ॰योनिः पुरुष इति चिन्त्या १ संयोग एषां न
त्वात्मभावादात्माप्यनीशः सुखदुःखहेतोः॥२॥

श्वे॰भा॰निशब्दः सम्बध्यते। कालो योनिः कारणं स्यात्। कालो नाम सर्व्वभूतानां विपरिणामहेतुः स्वभावः। स्वभावो नाम पदार्थानां प्रति नियता शक्तिः अग्नेरौष्ण्यमिव। नियतिरविषमपुण्यपापलक्षणं कर्म्म तद्वा कारणं। यदृच्छा आकस्मिकी प्राप्तिः। भूतानि आकाशादीनि वा। योनिः पुरुषो वा विज्ञानात्मा योनिः। इति इत्यमुक्तप्रकारेण किं योनिरिति चिन्त्या चिन्त्यं निरूपणीयं। केचिद् योनिशब्दं प्रकृतिं वर्णयन्ति। तस्मिन् पक्षे किं कारणं ब्रह्मेति पूर्व्वोक्तं। किं कारणं ब्रह्मेति कारणपदमत्राप्यनुसन्धेयं॥तच्च कालादीनामकारणत्वं दर्शयति। संयोग एषामित्यादिना। अयमर्थः। किं कालादीनि प्रत्येकं कारणं उत तेषां समूहः। न च प्रत्येकं कालादीनां कारणत्वं सम्भवति। दृष्टविरुद्धत्वात्। देशकालनिमित्तानां संहतानामेव लोके कार्य्यकरत्वदर्शनात्। न चाप्येषां कालादीनां संयोगसमूहः कारणं। समूहस्य संहतेः परार्थशेषत्वेन शेषिण आत्मनो विद्यमानत्वादस्वातन्त्र्यात् सृष्टिस्थितिप्रलयनियमलक्षणकार्य्यकारणत्वायोगात् आत्मा तर्हि कारणं स्यादेव। एतदत आह। आत्माप्यनीशः सुखदुःखहेतोः। आत्मा जीवोऽप्यनीशः स्व-

श्वे०उ० ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्देवात्मशक्तिं

श्वे०भा० तन्नो न कारणं। अस्वातन्त्र्यादेव चात्मनोऽपि सृष्ट्यादिहेतुत्वं न सम्भवतीत्यर्थः। कथमनीशत्वं। सुखदुःखहेतोः सुखदुःखहेतुभूतस्य पुण्यापुण्यलक्षणस्य कर्म्मणो विद्यमानत्वात्। कर्म्मपरवशत्वेनास्वातन्त्र्याच्च। त्रैलोक्यसृष्टिस्थितिनियमे सामर्थ्यं न विद्यत एवेत्यर्थः। अथवा सुखदुःखादिहेतुभूतस्याध्यात्मिकादिभेदभिन्नस्य जगतोऽनीशो न कारणं॥ २ ॥

एवं पक्षान्तराणि निराकृत्य प्रमाणान्तरागोचरे वस्तुनि प्रकारान्तरमपश्यन्तो ध्यानयोगानुगमेन परममूलकारणं स्वयमेव प्रतिपेदिरे। ते ध्यानयोगेति॥ ध्यानं नाम चित्तैकाग्र्यं तदेव योगो युज्यतेऽनेनेति ध्यातव्यस्वीकारोपायस्तमनुगताः समाहिता अपश्यन् दृष्टवन्तः॥ देवात्मशक्तिमिति। पूर्व्वोक्तमेव समुदायपरिहाराणां सूत्रं उत्तरत्र प्रत्येकं प्रपञ्चयिष्यते तत्रायं प्रश्नसङ्ग्रहः। किं ब्रह्म कारणं आहोस्वित् कालादितया। किं कारणं ब्रह्म अहोस्वित् कार्य्यकारणविलक्षणं। अथवा कारणं वा अकारणञ्च। कारणत्वेऽपि किमुपादानमुत निमित्तं। अथवोभयकारणं ब्रह्म किंलक्षणं अकारणं वा ब्रह्म किंलक्षणमिति। तत्रायं परिहारः। न कारणं नाप्यकारणं न चोभयं नाप्युभयं न च

श्वे॰ उ॰ स्वगुणैर्न्निगूढां । यः कारणानि निखिलानि
तानि कालात्मयुक्तान्यधितिष्ठत्येकः ॥ ३ ॥

श्वे॰ भा॰ निमित्तं न चोपादानं न चोभयमेतदुक्तं भवति। अद्वितीयस्य परमात्मनो न स्वतः कारणत्वमुपादानत्वं निमित्तत्वञ्च। यदुपाधिकमस्य कारणत्वादि तदेव कारणनिमित्तमुपपाद्य तदेव प्रयोजकं निष्कृष्य दर्शयति। देवात्मशक्तिमिति ॥ देवस्य द्योतनादियुक्तस्य मायिनो महेश्वरस्य परमात्मन आत्मभूतामस्वतन्त्रां न साङ्ख्यपरिकल्पितप्रधानादिव पृथग्भूतां स्वतन्त्रां शक्तिं कारणमपश्यन्। दर्शयिष्यति च। मायान्तु प्रकृतिं विद्यान्मायिन्तु महेश्वरमिति ॥ तथा ब्राह्मे।

एषा चतुर्व्विंशतिभेदभिन्ना माया पराप्रकृतिस्तत् समुत्था।

तथा च। मयाध्यक्षेण प्रकृतिः सूयते सचराचरं। इति स्वगुणैः प्रकृतिकार्य्यभूतैः पृथिव्यादिभिश्च निगूढां संवृतां। कार्य्याकारेण कारणाकारस्याभिभूतत्वात्। कार्य्यापृथक्स्वरूपेणोपलब्धुमयोग्यामित्यर्थः। तथा च प्रकृतिकार्य्यत्वं गुणानां दर्शयति व्यासः।

सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसम्भवा इति ॥ कोऽसौ देवो यस्येयं विश्वजननी शक्तिरभ्युपगम्यत इत्यत्राह। यः कारणानि निखिलानि तानि पूर्व्वोक्तानि कालात्मयुक्तानि कालात्मभ्यां युक्तानि कालपुरुषसंयुक्तानि

 स्वभावादीन् कालस्वभाव इति यश्चोक्तान्यधितिष्ठति नियमयति एकोऽद्वितीयः। योऽद्वितीयः परमात्मा तस्य शक्तिं कारणमपश्यन्निति वाक्यार्थः। अथवा देवात्मशक्तिं देवतात्मना ईश्वररूपेणावस्थितां शक्तिं। तथा च।

सर्व्वभूतेषु सर्व्वात्मन् या शक्तिरपराभवा।
गुणाश्रया नमस्तस्यै शाश्वतायै परेश्वर ॥
याऽतीताऽगोचरा वाचां मनसां चाविशेषणा।
ज्ञानध्यानपरिच्छेद्या तां वन्दे देवतां परामिति ॥

प्रपञ्चयिष्यति स्वभावादिनामकारणत्वमज्ञानस्यैव कारणत्वं स्वभावमेके कवयो वदन्तीत्यादि। मायी सृजते विश्वमेतत्। एको रुद्रो न द्वितीयोऽवतस्थे। एको वर्णो बहुधा शक्तियोगादित्यादि। स्वगुणैरीश्वरगुणैः सर्व्वज्ञत्वादिभिर्वा सत्त्वादिभिर्निगूढां कार्य्यकारणविनिर्मुक्तपूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मात्मनैवानुपलभ्यमानां॥ कोऽसौ देवः। यः कारणानीत्यादि पूर्व्ववत्। अथवा देवस्य परमेश्वरस्यात्मभूतां तु जगदुदयस्थितिलयहेतुभूतां ब्रह्मविष्णुशिवात्मिकां शक्तिमिति ॥ तथाचोक्तं।

शक्तयो यस्य देवस्य ब्रह्मविष्णुशिवात्मिका इति।
ब्रह्मविष्णुशिवा ब्रह्मन् प्रधाना ब्रह्मशक्तय इति च।

स्वगुणैः सत्त्वरजस्तमोभिः। सत्त्वेन विष्णू रजसा ब्रह्मा तमसा महेश्वरः सत्त्वाद्युपाधिसम्बन्धस्वरूपेण निरुपाधिकपूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मात्मनैवानुपलभ्यमानाः पर-

श्वे॰भा॰ स्यैव ब्रह्मणः सृष्ट्यादिकार्य्यं कुर्व्वतोऽवस्थाभेदमाश्रित्य शक्तिभेदव्यवहारा न पुनस्तत्त्वभेदमाश्रित्य। तथा चोक्तं।

सर्गस्थित्यन्तकारिणीं ब्रह्मविष्णुशिवात्मिकां।
स सञ्ज्ञां याति भगवानेक एव जनार्द्दनः॥

इति प्रथममीश्वरात्मना मायिरूपेणावतिष्ठते ब्रह्म। स पुनर्म्मूर्त्तिरूपेण त्रिधा व्यवतिष्ठते। तेन च रूपेण सृष्टिस्थितिनियमनादिकार्य्यं करोति। तथा च श्रुतिः परस्य शक्तिद्वारेण नियमनादिकार्य्यं दर्शयति। लोकानीशत ईशनीभिः प्रत्यङ्जनास्तिष्ठति सञ्चुकोप अन्तकाले संसृज्य विश्वा भूतानि गोपायति। ईशत ईशनीभिर्जननीभिः परमशक्तिभिरिति विशेषणात्॥

ब्रह्मविष्णुशिवा ब्रह्मन् प्रधाना ब्रह्मशक्तयः।
विष्णुशक्तिः स्मृता प्रोक्ता स्मृतेः परमशक्तिभिः॥

इति परदेवतानां ग्रहणं। अथवा देवात्मशक्तिमिति देवस्य आत्मा च शक्तिश्च यस्य परस्य ब्रह्मणोऽवस्थाभेदास्तां प्रकृतिपुरुषेश्वराणां स्वरूपभूतां ब्रह्मरूपेणावस्थितां परात् परतरां शक्तिं कारणमपश्यन्निति। तथा च त्रयाणां स्वरूपभूतं प्रदर्शयिष्यति। भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च मत्वा सर्व्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्। त्रयं यदा विन्दते ब्रह्ममेतदिति। स्वगुणैर्ब्रह्मपरतन्त्रैः प्रकृत्यादिविशेषणैरुपाधिभिर्निगूढां। तथा च दर्शयिष्यति। एको देवः सर्व्वभूतेषु गूढ इति। तं दुर्दर्शं गूढमनुप्रवि-

र्से॰आ॰ इमिति श्रुतेः। यो वेद निहितं गुहायां। इहैव सन्तं न विजानन्ति देवा इति श्रुत्यन्तरं। यः कारणानीति पूर्ब्ववत्। अथ वा देवात्मनो द्योतनात्मनः प्रकाशस्वरूपस्य ज्योतिषां ज्योतीरूपस्य प्रज्ञानघनस्वरूपस्य परमात्मनो जगदुदयस्थितिलयनियमनविषयां शक्तिं सामर्थ्यमपश्यन्निति स्वगुणैः स्वव्यष्टिभूतैः सर्व्वज्ञसर्व्वेश्वरत्वादिभिर्न्निगूढां तत्तद्विशेषरूपेणावस्थितत्वात् स्वरूपेण शक्तिमात्रेणानुपलभ्यमानां। तथा च मानान्तरेषां शक्तिं दर्शयिष्यति।

न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते
न तत् समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते।
परास्य शक्तिर्व्विविधैव श्रूयते
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रियापि चेति॥

समानमन्यत् कारणं देवात्मशक्तिमिति प्रश्ने परिहारे च ये ये पञ्चभेदाः प्रदर्शितास्ते सर्व्वे सङ्गृहीताः। उत्तरत्र सर्व्वेषां प्रपञ्चनादप्रस्तुतस्य प्रपञ्चनायोगात् प्रश्नोत्तरदर्शनाच्च। समासव्यासधारणस्य च विदुषामिष्टत्वात्। तथाचोक्तं।

इष्टं हि विदुषां लोके समासव्यासधारणमिति। तथा च श्रुत्यन्तरे सकृच्छ्रुतस्य गोपामिति पदस्य व्याख्याभेदः श्रुत्यैव प्रदर्शितः। अपश्यं गोपामित्याह। प्राणा वै गोपा इति। अपश्यन् गोपामित्याह। अथो

श्वे॰भा॰ वा आदित्यो गोपा इति। अथ कस्मादुच्यते ब्रह्मे-
त्यारभ्य बृहदुच्च यद्ब्रह्मेति तस्मादुच्यते परं ब्रह्मेति।
यथाश्रुतस्य ब्रह्मपदस्य निमित्तोपादानरूपेणार्थभेदः
श्रुत्यैव दर्शितः। एवं तावत् देवात्मशक्तिं यः कार-
णानि निखिलानि कालात्मना युक्तान्यधितिष्ठत्येक
इति। एकस्याद्वितीयस्य परमात्मनः स्वरूपेण शक्ति-
रूपेण च निमित्तकारणोपादानकारणत्वं मायित्वेने-
श्वररूपत्वं देवतात्मत्वसर्व्वज्ञत्वादिरूपत्वं सत्यज्ञाना-
नन्दाद्वितीयरूपत्वञ्च समासेन श्रुत्यर्थाभ्यामभिहितं॥
इदानीं तमेव सर्व्वात्मानं दर्शयति कार्य्यकारणयो-
रनन्यत्वप्रतिपादनेन। वाचारम्भणं विकारो नामधेयं
मृत्तिकेत्येव सत्यमिति निदर्शनेनाद्वितीयापूर्व्वानपर-
नेतिनेत्यात्मकवागगोचराशनायाद्यसंस्पृष्टप्रत्यस्तमितभे-
दचित्सदानन्दब्रह्मात्मत्वं प्रदर्शयितुमना अपहत्यैव
प्रपञ्चं भ्रान्तामवस्थां प्राप्तस्य परब्रह्मण ईश्वरात्मनः
सर्व्वज्ञत्वापहतपाप्मादिरूपेण देवतात्मना ब्रह्मादिरू-
पेण कार्य्यादिरूपेण वैश्वानरादिरूपेण च मोक्षापेक्षित-
ग्रुद्धर्थी स यदि पितृलोककाम इति विश्वैश्वर्य्यार्थी समां
वा नित्यं सञ्चरं वा प्रयाति। साधर्म्यानाविशिष्टत्वेन
मामहं वैष्णवं तथा इत्यादि देवतासायुज्यप्राप्त्यर्थी
वैश्वानरप्राप्त्यर्थी स्वोपासनार्थानमपेक्ष्य लौकिकवैदिककर्म्म-
प्रविष्टार्थाय यदि कार्य्यकारणरूपेण स्वरूपेण चित्स-

श्वे॰उ॰ तमेकनेमिं त्रिवृतं षोडशान्तं
शतार्द्धारं विंशति प्रत्यराभिः ।

श्वे॰भा॰ ईशानन्दाद्वितीयब्रह्मात्मना च व्यवस्थिता स्यात् तदा भोग्यभोक्तृनियन्तृभावे संसारमोक्षयोरभाव एव स्यात्। अधिकारिणोऽभावेन साधनभूतस्य प्रपञ्चस्याभावात्। तत् तदा दातुरीश्वरस्याभावात्। तथा संसारादिभूतमीश्वरं दर्शयति। संसारमोक्षस्थितिबन्धहेतुरिति॥ तथा च संसारमोक्षयोरभाव एव स्यात्। तत्सिद्ध्यर्थं प्रपञ्चाद्यवस्थानं दर्शयति।

एकं पादं नोत्क्षिपति सलिलाद्धंस उच्चरन्।
स चेदविन्ददानन्दं न सत्यं नानृतं भवेत्॥

सनत्सुजातेऽपि एकं पादं नोत्क्षिपति इत्यादि। तथा च श्रुतिः। पादोऽस्य विश्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवीति तच्च प्रथमेन मन्त्रेण॥ ३॥

सर्वात्मानं ब्रह्मचक्रं दर्शयति द्वितीयेन नदीरूपेण। तमेकेति। य एकः कारणानि निखिलानि अधितिष्ठति तमेकनेमिं। योनिः कारणमारभ्य अव्याकृतमाकाशं परमव्योम माया प्रकृतिः शक्तिः तमोऽविद्या छाया अज्ञानं अनृतं अव्यक्तिमित्येवमादिशब्दैरभिलप्यमाना एका कारणावस्था नेमिरिव नेमिः सर्वाधारो यस्याधिष्ठातुरद्वितीयस्य परमात्मनस्तमेकनेमिं।

श्वे॰उ॰अष्टकैः षड्भिर्विश्वरूपैकपाशं
त्रिमार्गभेदं द्विनिमित्तैकमोहं ॥ ४ ॥

शं॰भा॰त्रिवृतं त्रिभिः सत्त्वरजस्तमोभिः प्रकृतिगुणैर्वृतं। षोडशको विकारः पञ्च भूतान्येकादशेन्द्रियाणि अन्तोऽवसानं विस्तारसमाप्तिर्य्यस्यात्मनस्तं षोडशान्तं। अथवा प्रश्नोपनिषदि यस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्तीत्यारभ्य स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धामित्यादिनामान्ताः षोडशकला अवसानं यस्येति। अथवा एकनेमिमिति कारणभूताव्याकृतावस्थाऽभिहिता। तत्कार्य्यसमष्टिभूतविराट्सूत्रद्वयं तद्व्यष्टिभूतभूरादिचतुर्द्दशभुवनानि अन्तो ऽवसानं यस्य प्रपञ्चात्मना ऽवस्थितस्य तं षोडशान्तं। शतार्द्धारं पञ्चाशत्प्रत्ययभेदविपर्य्यया शक्तिस्तुष्टिसिद्ध्याख्या अरा इव यस्य तं शतार्द्धारं। पञ्च विपर्य्ययभेदाः। तमो मोहो महामोहस्तामिस्रो ह्यन्धतामिस्र इति। शक्तिरष्टाविंशति। तुष्टिर्न्नवधा। अष्टधा सिद्धिः। एते पञ्चाशत् प्रत्ययभेदाः। तत्र तमसो भेदोऽष्टविधः। अष्टसु प्रकृतिषु स्वात्मना आत्मप्रतिपत्तिविषयभेदेनाष्टविधत्वं। प्रतिपत्तेर्मोहस्य चाष्टविधो भेदः। अणिमादिशक्तिर्मोहः। दशविधो महामोहः। दृष्टानुश्रविकशब्दादिविषयेषु पञ्चसु सर्वस्वभिनिवेशो महामोहः। दृष्टानुश्रविकभेदेन तेषां दशविधत्वं।

से॰भा॰ तामिस्रोऽष्टादशविधः। दृष्टानुश्रविकेषु दशसु विषयेष्वष्टविधैरैश्वर्य्यैः प्रयतमानस्य तदसिद्धौ यः क्रोधः स तामिस्रोऽभिधीयते। अन्धतामिस्रोऽप्यष्टादशविधः। अष्टविधैश्वर्य्ये दशसु विषयेषु भोग्यत्वेनोपस्थितेषु अर्द्धभुक्तेषु मृत्युना म्रियमाणस्य यः शोको जायते महता क्लेशेनैते प्राप्ता न चैते मयोपभुक्ताः। प्रत्यासन्नश्चायं मरणकाल इति सोऽन्धतामिस्र इत्युच्यते। विपर्य्ययभेदा व्याख्याताः। शक्तिरष्टाविंशतिधोच्यते। एकादशेन्द्रियाणां शक्तयः मूकत्वबधिरत्वान्धत्वप्रभृतयो बाह्याः। अन्तःकरणस्य पुरुषार्थयोग्यता तुष्टीनां विपर्य्ययेणाष्टधा शक्तिः। तुष्टिर्नवधा। प्रकृत्युपादानकालभाग्याख्यास्ततस्रः। विषयोपरमाः पञ्च। कश्चित् प्रकृतिपरिज्ञानात् कृतार्थोऽस्मीति मन्यते स पुनः पारिव्राज्यलिङ्गं गृहीत्वा कृतार्थोऽस्मीति मन्यते। अपरः पुनः प्रकृतिपरिज्ञानेन किं आश्रमाद्युपादानेन वा किं बहुना कालेनावश्यं मुक्तिर्भवति इति मत्वा परितुष्यति। कश्चित् पुनर्मन्यते विना भाग्येन न किञ्चिदपि प्राप्यते। यदि ममास्ति ततो भवत्येवाऽचैव मोक्ष इति परितुष्यति। विषयाणामार्जनमशक्यमिति उपारम्य तुष्यति। शक्यते द्रष्टुमार्जितुमर्जितस्य रक्षणमशक्यमिति उपारम्य परि तुष्यति। सातिशयत्वादिदोषदर्शनेनोपारम्यापरस्तुष्यति। विषयाः सुतरामेवाभिलाषं जनयन्ति न च तद्भोगाभ्यासे हस्तिरुपजायते।

सं॰भा॰ न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।
हविषा कृष्णवर्त्मेव भूय एवाभिवर्धत इति ॥

तस्मादलमनेन पुनःपुनरसन्तोषकारणेनोपभोगेनेति। एवं सङ्गदोषदर्शनादुपारम्य कश्चित् तुष्यति। नानुपहत्य भोग्यान्युपभोगाः सम्भवन्ति। भूतोपघातभोगाच्चाधर्म्मः। अधर्म्मान्नरकादिप्राप्तिरिति हिंसादोषदर्शनात् कश्चिदुपारम्य तुष्यति। प्रकृत्युपादानकालभाग्याश्चतस्रः। विषयाणामार्जनरक्षणविषयसङ्गहिंसादोषात् पञ्च तुष्टय इति नव तुष्टयो व्याख्याताः। सिद्धयोऽभिधीयन्ते। ऊहशब्दोऽध्ययनमिति। तिस्रः सिद्धयः। दुःखविघातास्तिस्रः। सुहृत्प्राप्तिर्दानमिति सिद्धिद्वयं। ऊहस्तत्त्वं जिज्ञासमानस्य। उपदेशमन्तरेण जन्मान्तरसंस्कारवशात् प्रकृत्यादिविषयं ज्ञानमुत्पद्यते सेयमूहो नाम प्रथमा सिद्धिः। शब्दानामभ्यासमन्तरेण श्रवणमात्राद् यज्ज्ञानमुपपद्यते सा द्वितीया सिद्धिः। अध्ययनं नाम शास्त्राभ्यासाद् यज्ज्ञानमुपपद्यते सा तृतीया सिद्धिः। आध्यात्मिकस्याऽऽधिभौतिकस्याऽऽधिदैविकस्य त्रिविधदुःखस्य व्युदासात् शीतोष्णादिजन्यदुःखसहिष्णोस्तितिक्षोर्यज्ज्ञानमुत्पद्यते तस्याऽऽध्यात्मिकादिभेदात् सिद्धेस्त्रैविध्यं। सुहृदं प्राप्य या सिद्धिर्ज्ञानस्य सा सुहृत्प्राप्तिर्नाम सिद्धिः। आचार्य्यहितवस्तुप्रदाने या सिद्धिर्विद्यायाः सा दानं नाम सिद्धिः। एवमष्टविधा सिद्धि-

 र्व्विख्याता। एवं विपर्य्ययो शक्तिः। तुष्टिसिद्ध्याख्याः पञ्चाशत्प्रत्ययभेदा व्याख्याताः । एवं ब्रह्मपुराणे कल्पोपनिषद्व्याख्यानप्रदेशे षष्टितन्त्राध्याये पञ्चाशत प्रत्ययभेदाः प्रतिपादिताः । अथवा पञ्चाशच्छक्तिरूपिण इति परस्य या शक्तयः पुराणे स्वरूपत्वेनाभिमताः पञ्चाशच्छक्तय अरा इव यस्य तं शतार्द्धारं। विंशतिप्रत्यरा दशेन्द्रियाणि तेषाञ्च विषया शब्दस्पर्शरूपरसगन्धवचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाः। पूर्व्वोक्तानामराणां प्रत्यरा ये प्रतिविधीयन्ते कीलका अराणां दार्ढ्याय ते प्रत्यरा उच्यन्ते । तैः प्रत्यरैर्युक्तं अष्टकैः षड्भिर्युक्तमिति योजनीयं ॥ भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।

अहङ्कार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥

इति प्रकृत्यष्टकं ॥ त्वक्चर्म्ममांसरुधिरमेदोऽस्थिमज्जाशुक्राणि धात्वष्टकं । अणिमाद्यैश्वर्य्याष्टकं । धर्म्मज्ञानवैराग्यैश्वर्य्याधर्म्माज्ञानावैराग्यानैश्वर्य्याख्या भावाष्टकं । ब्रह्मप्रजापतिदेवगन्धर्व्वयक्षराक्षसपितृपिशाचा देवाष्टकं । अष्टावात्मगुणा ज्ञेयाः। दया सर्व्वभूतेषु क्षान्तिरनसूयाशौचमनायासो मङ्गलमकार्प्पण्यमस्पृहेति गुणाष्टकं षष्ठं । एतैः षड्भिर्युक्तं विश्वरूपैकपाशं स्वर्गपुत्रान्नाद्यादिविषयभेदात्। विश्वरूपं विश्वरूपो नानारूपः ॥ एकः काम्याख्यः पाशोऽस्येति विश्वरूपैकपाशः। धर्म्माधर्म्मज्ञानमार्गभेदा अस्येति त्रिमार्गभेदं । द्वयोः पुण्यपाप-

श्वे॰उ॰ पञ्चस्रोतोम्बुं पञ्चयोन्युग्रवक्रां
पञ्चप्राणोर्म्मिं पञ्चबुद्ध्यादिमूलां ।
पञ्चावर्त्तां पञ्चदुःखौघवेगां
पञ्चाशद्भेदां पञ्चपर्व्वामधीमः ॥ ५ ॥

श्वे॰भा॰ योर्निमित्तैकमोहो देहेन्द्रियमनोबुद्धिजात्यादिष्वनात्मस्वात्माभिमानोऽस्मीति द्विनिमित्तैकमोहं । अपश्यन्निति क्रियापदमनुवर्त्तते । अधीम इत्युत्तरमन्त्रसिद्धं वा क्रियापदं ॥ ४ ॥

पूर्व्वं चक्ररूपेण दर्शितमिदानीं नदीरूपेण दर्शयति । पञ्चस्रोत इति । पञ्च स्रोतांसि चक्षुरादीनि ज्ञानेन्द्रियाणि अम्बुस्थानानि यस्यास्तां नदीं पञ्चस्रोतोऽम्बुं । अधीम इति सर्व्वत्र सम्बध्यते । पञ्चयोनिभिः कारणभूतैः पञ्चभूतैरुग्रां वक्राञ्च पञ्चयोन्युग्रवक्रां । कर्म्मेन्द्रियाणि पाण्यादयो वा ऊर्म्मयो यस्यास्तां । पञ्चबुद्धीनां चक्षुरादिजन्यानामज्ञानानामादिकारणं मनः । मनोवृत्तिरूपत्वात् सर्व्वज्ञानानां मनो मूलं कारणं यस्याः संसारसरितस्तां ॥ तथा च मनसः सर्व्वहेतुत्वं दर्शयति ।

मनोविजृम्भितं सर्व्वं यत्किञ्चित् सचराचरं ।
मनसो ह्यमनीभावे द्वैतं नैवोपलभ्यत इति ॥

पञ्चशब्दादयो विषया आवर्त्तस्थानीयास्तेषु विषयेषु प्राणिनो निमज्जन्तीति यस्यास्तां पञ्चावर्त्तां । गर्भ-

श्वे०उ० सर्वाजीवे सर्वसंस्थे बृहन्ते
अस्मिन् हंसो भ्राम्यते ब्रह्मचक्रे ।
पृथगात्मानं प्रेरितारञ्च मत्वा
जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति ॥ ६ ॥

श्वे०भा०दुःखजन्मदुःखजरादुःखव्याधिदुःखमरणदुःखानि च-स्यास्तां पञ्चदुःखौघवेगाः । अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्चक्लेशभेदाः पञ्चपर्व्वाण्यस्या इति । एवं तावन्नदीरूपेण ब्रह्मचक्ररूपेण च कार्य्यकारणात्मकं ब्रह्म सप्रपञ्चमिहाभिहितं ॥ ५ ॥

इदानीमस्मिन् कार्य्यकारणात्मकब्रह्मचक्रे केन वा संसरति केन वा मुच्यत इति संसारमोक्षहेतुप्रदर्शनायाह । सर्व्वाजीवेति ॥ सर्व्वेषामाजीवनमस्मिन्निति सर्व्वाजीवे । सर्व्वेषां संस्था समाप्तिः प्रलयो यस्मिन्निति सर्व्वसंस्थे । बृहन्तेऽस्मिन् हंसो जीवः । हन्ति गच्छत्यध्वानमिति हंसः । भ्राम्यते अनात्मभूतदेहादिमात्मानं मन्यमानः सुरनरतिर्य्यगादिभेदभिन्ननानायोनिषु । एवं भ्राम्यमाणः परिवर्त्तत इत्यर्थः । केन हेतुना नानायोनिषु प्रवर्त्तत इति तत्राह । पृथगात्मानं प्रेरितारञ्च मत्वेति । आत्मानं जीवात्मानं प्रेरितारञ्चेश्वरं पृथग्भेदेन मत्वा ज्ञात्वा अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति जीवेश्वरभेददर्शनेन संसारे परिवर्त्तत इत्यर्थः । केन मुच्यत

श्वे॰भा॰ इत्याह । जुष्टः सेवितस्तेन ईश्वरेण चित्सदानन्दाद्वितीयब्रह्मात्मनाहं ब्रह्मास्मीति समाधानं कृत्वेत्यर्थः । तेनेश्वरसेवनादमृतत्वमेति । यस्तु पूर्णानन्दब्रह्मरूपेणात्मानमवगच्छति स मुच्यते । यस्तु परमात्मनोऽन्यमात्मानं जानाति स सम्बध्यत इति । तथा च बृहदारण्यके भेददर्शनस्य संसारहेतुत्वं प्रदर्शितं । य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स इदं सर्व्वं भवतीति । तस्य ह न देवाश्च नाभूत्या ईशते । आत्मा ह्येषां स भवति । अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवानामिति ॥

तथा च श्रीविष्णुधर्म्मे ।

पश्यत्यात्मानमन्यन्तु यावद्वै परमात्मनः ।
तावत् स भ्राम्यते जन्तुर्म्मोहितो निजकर्म्मणा ॥
सङ्क्षीणाशेषकर्म्मा तु परं ब्रह्म प्रपश्यति ।
अभेदेनात्मनः शुद्धं शुद्धत्वादक्षयो भवेत् ॥ ६ ॥

ननु तमेकयोनिमित्यादिना सप्रपञ्चं ब्रह्म प्रतिपादितं । तथा च सत्यहं ब्रह्मास्मीति ब्रह्मात्मप्रतिपत्तावपि सप्रपञ्चस्यैव ब्रह्मण आत्मत्वेनावगमात्तं यथा यथोपासते तदेव भवतीति सप्रपञ्चब्रह्मप्राप्तिरेव स्यात् । ततश्च प्रपञ्चस्यापरित्यागान्न मोक्षसिद्धिः । ततश्च जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेतीति मोक्षोपदेशोऽनुपपन्न एवेत्याश-

श्वे°उ° तस्मिंस्त्रयं सुप्रतिष्ठाऽक्षरञ्च ।

श्वे°भा° स्यादेतत् ॥ उद्गीतमिति ॥ यदप्रपञ्चं ब्रह्म यदि स्यात्ततो भवत्येव मोक्षाभावः । न त्वेतदस्ति । कस्मात् । यत उद्गीतं गीतमुपदिष्टं कार्य्यकारणलक्षणात् प्रपञ्चाद्वेदान्तैः । अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते । अस्थूलमशब्दमस्पर्शं स एष नेति नेतीति । ततो यदुत्तरं । अन्यत्र धर्म्मात् । न सन्न चासच्छिव एव केवलः । तमसः परः । यतो वाचो निवर्त्तन्ते । यत्र नान्यत् पश्यति नान्यद्विजानाति । स भूमा । योऽशनायापिपासे शोकं मोहं जरामत्येति । अप्राणो ह्यमनाः परतः परः । एकमेवाऽद्वितीयं । वाचारम्भणं विकारो नामधेयं । नेह नानास्ति किञ्चन । एकधैवानुद्रष्टव्यं । इत्येवमादिषु प्रपञ्चास्पृष्टमिव ब्रह्मावगम्यत इत्यर्थः । यत एवं प्रपञ्चधर्म्मरहितं ब्रह्म अत एव परमन्तु ब्रह्म । तु शब्दोऽवधारणे । परममेव उत्कृष्टमेव । संसारधर्म्मानास्कन्दितत्वात् । उद्गीतत्वेन ब्रह्मण उत्कृष्टत्वात् । तं यथा यथोपासत इति न्यायेन उत्कृष्टब्रह्मोपासनात् उत्कृष्टमेव फलं मोक्षाख्यं भवत्येवेत्यभिप्रायः ॥ नन्वेवं तर्हि ब्रह्मणः प्रपञ्चसंसृष्टत्वे प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मासंसर्गात् सांख्यवाद इव प्रपञ्चस्यापि पृथक् सिद्धत्वेन स्वतन्त्रत्वाद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयमिति पारतन्त्र्याभ्युप-

---

श्वे॰भा॰ गमेन मिथ्यात्मोपदेशपूर्व्वकमद्वितीयब्रह्मात्मत्वेनोपदेशोऽनुपपन्न इत्याशङ्क्याह । तस्मिंस्त्रयमिति ॥ यद्यपि ब्रह्म प्रपञ्चासंसृष्टं स्वतन्त्रञ्च तथापि प्रपञ्चो न स्वतन्त्रः । अपि तु तस्मिन्नेव ब्रह्मणि त्रयं प्रतिष्ठितं भोक्ता भोग्यं प्रेरितारमिति । वक्ष्यमाणं भोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणं । अजा ह्येका भोक्तृभोग्यार्थयुक्तेति । वक्ष्यमाणं भोक्तृभोग्यरूपं चान्यद्वेदश्रुतिसिद्धं विराट्सूत्राभ्यां कृतनामरूपकर्म्मविश्वतैजसप्राज्ञजाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिरूपस्वरूपं प्रतिष्ठितं रज्ज्वामिव सर्पः । य एतस्मिन् सर्व्वं भोक्तादिलक्षणं प्रपञ्चरूपं प्रतिष्ठितं । अत एवास्य भोक्तादित्रयात्मकस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्म सुप्रतिष्ठा शोभनप्रतिष्ठा । ब्रह्मणोऽन्यस्य चलनात्मकत्वात् । चलप्रतिष्ठाऽन्यत्र । ब्रह्मणोऽचलत्वादत्राचलप्रतिष्ठा । नन्वेवं तर्हि विकारभूतप्रपञ्चाश्रयत्वेन परिणामित्वाद्दध्यादिवदनित्यं स्यादित्याशङ्क्याह । अक्षरञ्चेति ॥ यद्यपि विकारः प्रपञ्चाश्रयस्तथापि अक्षरं न क्षरतीत्यक्षरं । चशब्दोऽवधारणे । अविनाश्येव ब्रह्म । मायात्मकत्वाद्विकारस्य । विकाराश्रयत्वेऽप्यविनाश्येव कूटस्थं ब्रह्मावतिष्ठत इत्यभिप्रायः । मायात्मकत्वञ्च प्रपञ्चस्य पूर्व्वमेव प्रपञ्चितं । तस्मात् सर्व्वात्मकत्वेऽपि ब्रह्मणः प्रपञ्चस्य मिथ्यात्मकत्वेन

मू॰उ॰ लीना ब्रह्मणि तत्परा योनिमुक्ताः ॥ ७ ॥

शं॰भा॰ब्रह्मणः प्रपञ्चासंसर्गात् पूर्णानन्दब्रह्मात्मानं पश्यतो मोक्षाख्यः परमपुरुषार्थो भवतीत्यर्थः। कथं तर्ह्यात्मानं पश्यतो मोक्षसिद्धिरित्यत आह। अत्रास्मिन्नन्नमयाद्यानन्दमयान्ते देहविराडाद्यव्याकृतान्ते वा प्रपञ्चे पूर्व्वपूर्व्वोपाधिप्रविलयेनोत्तरोत्तरमध्यमनाद्यसंस्पृष्टं वाचामगोचरं ब्रह्मविदो विदित्वा लीना ब्रह्मणि विश्वाद्युपसंहारमुखेन लयं गता अहं ब्रह्मास्मीति ब्रह्मरूपेणैव स्थिता इत्यर्थः। तत्पराः समाधिपराः। किं कुर्व्वन्ति योनिमुक्ता भवन्ति। गर्भजन्मजरामरणसंसारभयान्मुक्ता भवन्तीत्यर्थः॥ तथा च योगियाज्ञवल्क्यो ब्रह्मात्मनैवावस्थितं समाधिं दर्शयति।

यदर्थमिदमद्वैतमरूपं सर्व्वकारणं
आनन्दममृतं नित्यं सर्व्वभूतेष्ववस्थितं॥
तदेव नान्यधीः प्राप्य परमात्मानमात्मना।
तस्मिन् प्रलीयते त्वात्मा समाधिः स उदाहृतः॥
इन्द्रियाणि वशीकृत्य यमादिगुणसंयुतः।
आत्मसंस्थे मनः कुर्य्यादात्मानं परमात्मनि॥
परमात्मा स्वयं भूत्वा न किञ्चिच्चिन्तयेत्ततः।
ततो तु लीयते तस्मिन् प्रत्यगात्मन्यवस्थिते॥
प्रत्यगात्मा स एव स्यादित्युक्तं ब्रह्मवादिभिरिति॥७॥

श्वे॰ उ॰ संयुक्तमेतत् क्षरमक्षरञ्च व्यक्ताव्यक्तं भरते

श्वे॰ भा॰ नन्वद्वितीये परमात्मन्यभ्युपगम्यमाने जीवेश्वरयोरपि विभागाभावात् लीना ब्रह्मणि जीवानां ब्रह्मैकत्वपरत्वश्रुतिरनुपपन्नैवेत्याशङ्क्य व्यवहारव्यवस्थायां जीवेश्वरयोरुपाधितो विभागं दर्शयित्वा तद्विज्ञानादमृतत्वं दर्शयति । संयुक्तमेतदिति ॥ व्यक्तं विकारजातं अव्यक्तं कारणं तदुभयं क्षरमक्षरञ्च । व्यक्तं क्षरं विनाशि अव्यक्तमक्षरमविनाशि तदुभयं परस्परसंयुक्तं कार्य्यकारणात्मकं विश्वं भरते बिभर्त्ति ईशः ईश्वरः ॥ तथा चाह भगवान् ।

क्षरः सर्व्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ।
उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ॥
यो लोकत्रयमाविश्य बिभर्त्त्यव्यय ईश्वर इति ।

न केवलमीश्वरो व्यक्ताव्यक्तं भरते अनीशश्चानीश्वरश्च । स आत्मा अविद्यातत्कार्य्यभूतदेहेन्द्रियादिभिर्बध्यते भोक्तृभावात् । एतदुक्तं भवति । परस्परसंसक्तव्यष्टिसमष्टिरूप ईश्वरः । तद्व्यष्टिभूतदेहेन्द्रियात्मको ऽनीशो जीवः । एवं समष्टिव्यष्ट्यात्मकत्वेन जीवपरयोरौपाधिकस्य भेदस्य विद्यमानत्वात्तदुपाध्युपासनद्वारेण निरुपाधिकमीश्वरं ज्ञात्वा मुच्यत इति भोक्त्राद्यैक्यवादेनानुपपन्नं किञ्चिदिहास्त इति ॥ तथा चौपाधिकमेव भेदं दर्शयति भगवान् याज्ञवल्क्यः ।

मू॰ उ॰ विश्वमीशः । अनीशश्चात्मा बध्यते भोक्तृभा-
वाज्ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः ॥ ८ ॥

भे॰ भा॰ आकाशमेकं हि यथा घटादिषु पृथक् भवेत् ।
तथात्मैको ह्यनेकश्च जलधारेष्विवांशुमान् ॥

तथा च श्रीविष्णुधर्मे ॥

परात्मनो मनुष्येन्द्र विभागो हि न कश्चित: ।
द्वये तस्मात्मपरयोर्व्विभागाभाव एव हि ॥
आत्मा क्षेत्रज्ञसंज्ञोऽयं संयुक्तः प्राकृतैर्गुणैः ।
तैरेव विगतः शुद्धः परमात्मा निगद्यते ॥
अनादिसम्बन्धवत्या क्षेत्रज्ञोऽयमविद्यया ।
युक्तः पश्यति भेदेन ब्रह्म त्वात्मनि संस्थितं ॥

तथा च श्रीविष्णुपुराणे ॥

विभेदजनके ज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते ।
आत्मनो ब्रह्मणो भेदमसन्तं कः करिष्यति ॥

तथा च वाशिष्ठे योगशास्त्रे प्रश्नपूर्व्वकं दर्शितं ॥

यद्यात्मा निर्गुणः शुद्धः सदानन्दोऽजरोऽमरः ।
संसृतिः कस्य तात स्यान् मोक्षो वाऽविद्यया विभो ॥
क्षेत्रनाशे कथं तस्य ज्ञायते भगवान् यतः ।
यथावत् सर्व्वमेतं मे वक्तुमर्हसि साम्प्रतं ॥

वशिष्ठः ॥

तस्यैव नित्यशुद्धस्य सदानन्दमयात्मनः ।
अवच्छिन्नस्य जीवस्य संसृतिः कीर्त्यते बुधैः ॥

ब्रे॰ भा॰ एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।
एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ॥
भ्रान्त्या रूढः स एवात्मा जीवसञ्ज्ञः सदा भवेत् ॥

तथा च ब्राह्मे पुराणे परस्यैवौपाधिकं जीवादिभेदं दर्शयति ॥

कथं तर्ह्यौपाधिकभेदेन बन्धमुक्त्यादिव्यवस्थेत्याशङ्क्य दृष्टान्तपूर्व्वकं व्यवस्थां दर्शयति ।

एकस्तु सूर्य्यो बहुधा जलाधारेषु दृश्यते ।
आभाति परमात्मा च सर्व्वोपाधिषु संस्थितः ॥
ब्रह्म सर्व्वशरीरेषु बाह्ये चाभ्यन्तरे स्थितं ।
आकाशमिव भूतेषु बुद्धावात्मा न चान्यथा ॥
एवं सति यया बुद्ध्या देहोऽहमिति मन्यते ।
अनात्मन्यात्मता भ्रान्त्या सा स्यात् संसारबन्धिनी ॥
सर्व्वैर्व्विकल्पैर्हीनस्तु शुद्धो बुद्धोऽजरोऽमरः ।
प्रशान्तो व्योमवद्व्यापी चैतन्यात्मा सकृत्प्रभः ॥
धूमाभ्रधूलिभिर्व्योम यथा न मलिनीयते ।
प्राकृतैरपरामृष्टो विकारैः पुरुषस्तथा ॥
यथैकस्मिन् घटाकाशे जलैर्धूमादिभिर्युते ।
नान्ये मलिनतां यान्ति दूरस्थाः कुचचित् क्वचित् ॥
यथा द्वन्द्वैरनेकैस्तु जीवे च मलिनीकृते ।
एतस्मिन्नापरे जीवा मलिनाः सन्ति कुचचित् ॥

तथा च शुकशिष्यो गौडपादाचार्य्यः ॥

श्वे॰ उ॰ ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशनीशा-
वजा ह्येका भोक्तृभोग्यार्थयुक्ता ।

श्वे॰भा॰ यथैकस्मिन् घटाकाशे रजोधूमादिभिर्युते ।
न सर्व्वे सम्प्रयुज्यन्ते तद्वज्जीवाः सुखादिभिरिति ॥

तस्माद्द्वितीये परमात्मन्युपाधितो जीवेश्वरयोर्जीवानाञ्च भेदव्यवस्थायाः सिद्धत्वान्न विशुद्धसत्त्वोपाधेरीश्वरस्याविशुद्धोपाधिजीवगताः सुखदुःखमोहाज्ञानादयः ॥ तथा च भगवान् पराशरः ॥

ज्ञानात्मकस्याऽमलसत्त्वराशेरपेतदोषस्य सदा स्फुटस्य ।
किं वा जगत्यस्ति समस्तपुंसामज्ञातमस्यास्ति हृदि
स्थितस्येति ॥

नापि जीवान्तरगतसुखदुःखमोहादिना जीवान्तरस्य बद्धस्य मुक्तस्य वा सम्बन्धः । उपाधितो व्यवस्थायाः सम्भवात् । अत एकमुक्तौ सर्व्वमुक्तिरिति भवदुक्तस्य चोद्यस्यानवकाशः ॥ ८ ॥

किञ्चेदमपरं वैलक्षण्यमित्याह । ज्ञाज्ञौ द्वाविति ॥ न केवलं व्यक्ताव्यक्तं भरते ईशो नाप्यनीशः सम्बध्यते जीवोऽपि तु । ज्ञाज्ञौ ज्ञ ईश्वरः । अज्ञो जीवः । तौ । अजौ जन्मादिरहितौ । ब्रह्मण एवाविकृतस्य जीवेश्वरात्मनाऽवस्थानात् । तथा च श्रुतिः ।

पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः ।
पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशदिति ॥

मू॰उ॰ अनन्तश्चात्मा विश्वरूपो ह्यकर्ता
त्रयं यदा विन्दते ब्रह्ममेतत् ॥ ९ ॥

शं॰भा॰ एकस्तथा सर्व्वभूतान्तरात्मा रूपं रूपं प्रतिरूपो बहिश्चेति च ॥ ईशनीशौ ह्यन्द्वयं श्रुतं ॥ नन्वद्वैतवादिनो यदि भोक्तृभोग्यलक्षणप्रपञ्चसिद्धिः स्यात् तदा सर्व्वेशः परमेश्वरः। अनीशो जीवः। सर्व्वज्ञः परमेश्वरः। असर्व्वशक्तिर्जीवः। सर्व्वकृत् परमेश्वरः। देहादिविभ्रज्जीवः। सर्व्वात्मा परमेश्वरः। असर्व्वात्मा जीवः। विश्वैश्वर्य्यं आप्तकामः परमेश्वरः। अल्पैश्वर्य्योऽनाप्तकामो जीवः। सर्व्वतः पाणिः सहस्रशीर्षा नित्योऽनित्यानामित्यादिना जीवेश्वरयोर्व्विलक्षणव्यवहारसिद्धिः स्यात्। न तद्भोक्त्रादिप्रपञ्चसिद्धिरस्ति। स्वतः कूटस्थापरिणाम्यद्वितीयस्य वस्तुनो भोक्त्रादिरूपत्वाभावात्। नापि परतो ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य भोक्त्रादिप्रपञ्चहेतुभूतस्य वस्त्वन्तरस्याभावात्। वस्त्वन्तरसद्भावे द्वैतहानिरित्याशङ्क्याह। अजा ह्येका भोक्तृभोग्यार्थयुक्तेति॥ भवेदयमीश्वराद्यविभागः। यदि प्रपञ्चासिद्धिरेव स्यात् सिद्धस्त्वेवं प्रपञ्चः। हि यस्मादर्थे। यस्मादजा प्रकृतिर्न जायत इत्यादिना सिद्धा प्रसवधर्म्मिणि। अजामेकां। मायान्तु प्रकृतिं विद्यात्। इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते। माया परा प्रकृतिः। सम्भवाम्यात्ममायया। इत्यादिश्रुतिस्मृतिसिद्धा विश्वजननी देवात्मशक्तिरूपैका सविकारभूतभोक्तृभोगभोग्या-

श्वे॰भा॰ र्थंप्रयुक्ता ईश्वरनिकटवर्त्तिनी किंकुर्वाणाऽवतिष्ठते । तस्मात् सोऽपि मायी परमेश्वरो मायोपाधिसन्निधेस्तदाश्रिव कार्य्यभूतैर्देहादिभिस्तद्वदेव विभक्त एवाऽविभक्त ईश्वरादिरूपेणावतिष्ठते । तस्मादेकस्मिन्नेकरसे परमेऽभ्युपगम्यमानेऽपि जीवेश्वरादिसर्व्वलौकिकवैदिकसर्व्वभेदव्यवहारसिद्धिः । ततस्तयोर्वस्त्वन्तरस्य सद्भावाद् द्वैतवादिप्रसक्तिः । मायाया अनिर्वाच्यत्वेन वस्तुत्वायोगात् । तथाह ।

एषा हि भगवन्माया सदसद्व्यक्तिवर्जितेति ॥

यस्मादजैव भोक्त्रादिरूपा तस्मात् तत्स्वीकृतस्य मिथ्यासिद्धवस्तुत्वं । सम्भवात् । अनन्तश्चात्मा । चशब्दोऽवधारणे । अनन्त एवात्मा । अस्यान्तःपरिच्छेदो देशतः कालतो वस्तुतोऽपि न विद्यत इति । विश्वरूपो विश्वमस्यैव रूपमिति । परस्याविश्वरूपत्वात् । वाचारम्भणं विकारो नामधेयमिति । रूपस्य रूपिव्यतिरेकेणाभावात् विश्वरूपत्वादप्यानन्त्यं सिद्धमित्यर्थः । हिशब्दो यस्मादर्थे । यस्मादिश्वरूपवैरूप्यलक्षणः परमात्मा इत्येवमादिभिरात्मनो विश्वरूपत्वमित्यर्थः । अत एवानन्तो विश्वरूप आत्मा अत एव अकर्त्ता कर्त्तृत्वादिसंसारधर्म्मरहित इत्यर्थः ॥ कदैवमनन्तो विश्वरूपः कर्त्तृत्वादिसकलसंसारधर्म्मवर्जितो मुक्तः पूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मरूपेणैवावतिष्ठत इत्यत आह । त्रयं यदा विन्दते ब्रह्ममेतदिति । त्रयं भोक्तृभोग्यभोगरूपं । माया-

श्वे॰ उ॰ क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः
क्षरात्मनावीशते देव एकः।
तस्याभिधानाद्योजनात् तत्वभावाद्
भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः॥ १० ॥

श्वे॰भा॰ त्मकत्वादधिष्ठानभूतव्यतिरेकेण निवृत्तनिखिलविकल्प-पूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मभाक् कर्तृत्वादिसकलसंसारधर्म-वर्जितो वीतशोकः कृतकृत्योऽवतिष्ठत इत्यर्थः। अथवा भोक्तृभोग्यात्मकजीवेश्वरप्रकृतिरूपत्रयं ब्रह्म यदा विन्दते लभते तदा मुच्यत इति। ब्रह्ममिति मकारान्तं। ब्रह्ममेतु मां मधुमेतु मां॥ मामिति छान्दसं॥ जीवेश्वरयोर्विभागं दर्शयित्वा तद्विज्ञानादमृतत्वं दर्शितं भवति॥९॥

इदानीं प्रधानेश्वरयोर्वैलक्षण्यं दर्शयित्वा तद्विज्ञानादमृतत्वं दर्शयति। क्षरं प्रधानममृताक्षरं हर इति॥ अविद्यादेर्हरणात् परमेश्वरो हरः। अमृतञ्च तदक्षरं चाऽमृताक्षरममृतं ब्रह्मैव ईश्वर इत्यर्थः। स ईश्वरः क्षरात्मानौ प्रधानपुरुषौ ईशते ईष्टे देव एकश्चित्सदानन्दोऽद्वितीयः परमात्मा। तस्य परमात्मनोऽभिध्यानात्। कथं। योजनात्। जीवानां परमात्मसंयोजनात्। तत्त्वभावादहं ब्रह्मास्मीति भूयश्चासकृत्। यद्वा स्वात्मार्थज्ञाननिष्पत्तिरन्तस्तस्मिन् वाऽर्थज्ञानोदयवेलायां वा विश्वमायानिवृत्तिः। सुखदुःखमोहात्मकाशेषप्रपञ्चरूपमायानिवृत्तिः॥१०॥

श्वे॰उ॰ ज्ञात्वा देवं सर्व्वपाशापहानिः

श्वे॰भा॰ इदानीं तद्विदस्तदिति ध्यानात् स्वात्मानध्यानकृतं फलभेदं दर्शयति ज्ञात्वा देवमयमहमस्मीति। सर्व्वपाशापहानिः। पाशरूपाणां सर्व्वेषामविद्यादीनामपहानिः। क्षीणैरविद्यादिभिः क्लेशैस्तत्कार्य्यभूतजन्ममृत्युप्रहाणिः। जननमरणादिदुःखहेतुविनाशफलं प्रदर्शितं। ध्याने किञ्चित् क्रममुक्तिरूपं विशेषमाह। तस्य परमेश्वरस्याभिध्यानाद् देहभेदे शरीरभेदोपायोत्तरकालमर्च्चिरादिना देवयानपथा गत्वा परमेश्वरसायुज्यं गतस्य तृतीयं विराड्रूपापेक्षया व्याकृतपरमव्योमकारणेश्वरावस्थं विश्वैश्वर्य्यलक्षणं भवति। स तत्रैव निर्व्विशेषमात्मानं ज्ञात्वा केवलो निरस्तसमस्तैश्वर्य्यं तदुपाधिभिस्त्रिभिरव्याकृतपरमव्योमकारणेश्वरात्मकतृतीयावस्थं विश्वैश्वर्य्यं हित्वा आप्तकाम आत्मकामः पूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मरूपोऽवतिष्ठते॥ एतदुक्तम्भवति। सम्यग्दर्शनस्य तथाभूतवस्तुविषयत्वेन निर्व्विषयपूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मविषयत्वाद्विज्ञानानन्तरमविद्यातत्कार्य्यप्रहाणेन पूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मस्वरूपोऽवतिष्ठते। ध्यानस्य पुनः सहसा न निराकारे बुद्धिः प्रवर्त्तत इति। सविशेषब्रह्मविषयत्वात्। तं यथा यथोपासते इति न्यायेन सविशेषविश्वैश्वर्य्यलक्षणब्रह्मप्राप्त्या विश्वैश्वर्य्यमनुभूय निर्व्विशेषपूर्णानन्दब्रह्मात्मानं ज्ञात्वा

श्वे॰उ॰ क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः १
तस्याऽभिध्यानात्तृतीयं

श्वे॰भा॰ केवलात्मकामो वाऽऽप्तशेषपुमर्थो मुक्तो भवति ॥ तथा शिवधर्मोत्तरे ज्ञानध्यानयोर्विशेषैश्वर्यलक्षणं केवलात्माप्तकामलक्षणञ्च फलं दर्शयति ।

ध्यानादैश्वर्यमतुलमैश्वर्यात् सुखमुत्तमं ।
ज्ञानेन तत् परित्यज्य विदेहो मुक्तिमाप्नुयादिति ॥

तथा च दहरादिसविशेषसगुणोपासकानां स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्तीत्यादिना विशेषैश्वर्यलक्षणं फलं दर्शयति । तथा च प्रश्नोपनिषदि । यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परमपुरुषमभिध्यायीत स तेजसि सूर्य्ये सम्पन्न इत्यादिना परमपुरुषमभिध्यायतोऽर्चिरादिमार्गोपदेशपूर्व्वकं । स एतस्माज्जीवघनात् परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते इति ब्रह्मलोकं गतस्य तत्रैव सम्यग्दर्शनलाभं दर्शयित्वा तमोङ्कारेणैवायतनेनान्वेति विद्वान् यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं चेतीति सम्यग्दर्शनेन मोक्ष उपदिष्टः तमेवं विद्वानमृत इह भवतीति विदुषोऽर्चिरादिगमनं विना इहैवाऽमृतत्वप्राप्तिं दर्शयति ॥ अथाकामयमान इत्यारभ्य न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यादिना विनैवोत्क्रान्तिं विदुषो मोक्ष उपदिष्टः। उदकात् प्राणाः काम-

श्वे०उ० देहभेदे विश्वैश्वर्य्यं केवल आप्तकामः ॥ ११ ॥

श्वे०भा० नयहो नेति नेति होवाच याज्ञवल्क्य इति प्रश्नपूर्व्व-
कमुत्क्रान्त्यभावो दर्शितः । तथा च ब्राह्मे पुराणे जीव-
न्मुक्तिं गत्यभावं दर्शयति ॥

यस्मिन् काले स्वमात्मानं योगी जानाति केवलं ।
तस्मात् कालात् समारभ्य जीवन्मुक्तो भवेदसौ ॥
मोक्षस्य नैव किञ्चित् स्यादन्यत्र गमनं क्वचित् ।
स्थानं पराद्ध्यमपरं यत्र गच्छन्ति योगिनः ॥
अज्ञानबन्धभेदस्तु मोक्षो ब्रह्मलयस्त्विति ॥
तथा लैङ्गे विदुषो जीवन्मुक्तिं दर्शयति ॥
इह लोके परे चैव कर्त्तव्यं नास्ति तस्य वै ।
जीवन्मुक्तो यतस्तस्मात् ब्रह्मवित् परमार्थतः ॥

शिवधर्म्मोत्तरे ॥

वाञ्छात्यर्थेऽपि कर्त्तव्यं किञ्चिदस्य न विद्यते ।
इहैव स विमुक्तः स्यात् सम्पूर्णः समदर्शनः ॥

तस्मादुपासको देहादुत्क्रम्याऽर्च्चिरादिना देवयानेन विश्वैश्वर्य्यं ब्रह्म प्राप्य विश्वैश्वर्य्यमनुभूय तत्रैव केवलं प्रत्यस्तमितभेदपूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मात्मानं ज्ञात्वा केवलमात्मकामो मुक्तो भवति विद्वान् । निर्व्विशेषपूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मविज्ञानादशेषगन्तृगन्तव्यगमनादिभेदप्रत्यस्तमयाद्विनैवोत्क्रान्तिं देवयानं ब्रह्मप्राप्तिसमनन्तरं

श्वे॰उ॰ एतज्ज्ञेयं नित्यमेवात्मसंस्थं
नातः परं वेदितव्यं हि किञ्चित् ।

श्वे॰भा॰ जीवन्मुक्तो ब्रह्मज्ञानसमनन्तरं ब्रह्मानन्दमनुभूयात्मरतिरात्मतृप्त आत्मनैवान्तःसुखोऽन्तरारामोऽन्तर्ज्योतिरात्मक्रीड आत्मरतिरात्ममिथुन आत्मानन्द इहैव स्वाराज्ये भूम्नि स्वे महिम्न्यमृतोऽवतिष्ठते। तद्धेतुत्वाद्बाह्यविषयपरित्यागेन ब्रह्मण्याधाय वाङ्मनःकामनिष्पाद्यं श्रौतस्मार्त्तलक्षणं कर्म्म कृत्वा विशुद्धसत्त्वो योगारूढो भूत्वा शमादिसाधनसम्पन्नः॥

योगी युञ्जीत सततमात्मानं रहसि स्थितः।
एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः॥
एवं युञ्जन् सदात्मानं योगी विगतकल्मषः।
सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्नुते॥
सर्व्वभूतस्थमात्मानं सर्व्वभूतानि चात्मनि।
ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्व्वत्र समदर्शनः॥
समं पश्यन् हि सर्व्वत्र समवस्थितमीश्वरं।
न हिनस्त्यात्मनात्मानं ततो याति परां गतिं॥११॥

यस्माज् ज्ञानान्तरं परमपुरुषार्थसिद्धिस्तस्मात् एतज्ज्ञेयमिति॥ एतत् प्रकृतं केवलात्माकारब्रह्मरूपं नित्यं नियमेन ज्ञेयं किमन्यान्यसंस्थं न स्वात्मस्थं ज्ञेयं नानात्मनि॥ आत्मा श्रूयते।

श्वे॰उ॰ भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च मत्वा
सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत् ॥ १२ ॥

श्वे॰भा॰ तमात्मस्थं येऽनुपश्यन्ति धीरास्तेषां शान्तिः शाश्वती नेतरेषामिति ॥

तथा च शिवधर्म्मोत्तरे योगिनामात्मनि स्थितिः ॥

शिवमात्मनि पश्यन्ति प्रतिमासु न योगिनः ।
आत्मस्थं यः परित्यज्य बहिस्थं यजते शिवं ॥
हस्तस्थं पिण्डमुत्सृज्य लिह्यात् कूर्परमात्मनः ।
सर्व्वत्रावस्थितं शान्तं न पश्यन्तीह शङ्करं ॥
ज्ञानचक्षुर्विहीनत्वादन्धः सूर्य्यं यथोदितं ।
यः पश्येत् सर्व्वगं शान्तं तस्याध्यात्मस्थितः शिवः ॥
आत्मस्थं ये न पश्यन्ति तीर्थे मार्गन्ति ते शिवं ।
आत्मस्थं तीर्थमुत्सृज्य बहिस्तीर्थादि यो व्रजेत् ॥
करस्थं स महारत्नं त्यक्त्वा काचं विमार्गति ॥

अथवा एतद्यदपरोक्षं प्रत्यगात्मरूपं तन्नित्यमविनाशि स्वे महिम्नि स्थितं ब्रह्मैव ज्ञेयं । कस्मात् । हिशब्दो यस्मादर्थे । तस्मान्नातः परं वेदितव्यमस्ति किञ्चिदपि । श्रूयते च बृहदारण्यके । तदेतत् पदनीयमस्य सर्व्वस्य यदयमात्मेति ॥ कथमेतज्ज्ञेयमित्याह । भोक्ता जीवो भोग्यमितरत् । सर्व्वप्रेरिताऽन्तर्यामी परमेश्वरः । तदेतत्त्रिविधं प्रोक्तं ब्रह्मैवेति । भोक्त्राद्यशेषभेदप्रपञ्चविलापनेनैव निर्व्विशेषं ब्रह्मात्मानं जानीयादित्यर्थः ॥

श्वे॰उ॰ वह्नेर्यथा योनिगतस्य मूर्त्ति-
र्न दृश्यते नैव च लिङ्गनाशः ।
स भूय एवेन्धनयोनिगृह्य-
स्तद्वोभयं वै प्रणवेन देहे ॥ १३ ॥

श्वे॰भा॰ तथाचोक्तं कावषेयगीतायां ॥

त्यक्त्वा सर्व्वविकल्पांश्च स्वात्मस्थं निश्चलं मनः ।
कृत्वा शान्तो भवेद्योगी दग्धेन्धन इवानलः ॥

तथा च श्रीविष्णुपुराणे ॥

तस्यैव कल्पनाहीनस्वरूपग्रहणं हि यत् ।
मनसा ध्याननिष्पाद्यः समाधिः सोऽभिधीयत इति॥

तदानीमोमित्येतेनाक्षरेण परम्पुरुषमभिध्यायीत। ओमित्यात्मानं युञ्जीत। ओमित्यात्मानं ध्यायीतेतिश्रुतेः॥१२॥

आत्मानमन्विष्य पराभिध्याने प्रणवस्य नियमाभिध्यानाङ्गत्वेन प्रणवं दर्शयति । वह्नेर्यथेति ॥ वह्नेर्यथा योनिगतस्य अरणिगतस्य मूर्त्तिः स्वरूपं न दृश्यते मथनात् प्राङ् नैव च लिङ्गस्य सूक्ष्मदेहस्य विनाशः स एवाऽरणिगतोऽग्निर्भूयः पुनः पुनरिन्धनयोनिना मथनेन गृह्यः । योनिशब्दोऽत्र कारणवचनः । इन्धनेन कारणेन पुनः पुनर्म्मथनाद्गृह्यः । तद्वोभयं । इवार्थो वाशब्दः। तथोभयं तदुभयमिव मथनात् प्राङ् न गृह्यते मथनेन च गृह्यते। तद्वदात्मा वह्निस्थानीयः प्रणवेनोत्तरारणिस्थानीयेन मथनाद्गृह्यते देहे अधरारणिस्थानीये॥१३॥

श्वे॰उ॰ स्वदेहमरणिं कृत्वा प्रणवञ्चोत्तरारणिं ।
ध्याननिर्म्मथनाभ्यासाद् देवं पश्येन्निगूढवत्
तिलेषु तैलं दधिनीव सर्पि- [॥१४॥
राप: स्रोत:स्वरणीषु चाग्नि: ।
एवमात्मनि गृह्यतेऽसौ
सत्येनैनं तपसा योऽनुपश्यति ॥ १५ ॥
सर्व्वव्यापिनमात्मानं क्षीरे सर्पिरिवार्पितं ।

श्वे॰भा॰ तदेव प्रपञ्चयति । स्वदेहेति ॥ स्वदेहमरणिं कृत्वा अधरारणिं ध्यानेन निर्म्मथनं तस्य निर्म्मथनस्याऽभ्यासाद् देवं ज्योतीरूपं प्रपश्यन्निगूढाग्निवत् ॥ १४ ॥

उक्तस्यार्थस्य द्रढिम्ने दृष्टान्तान् बहून् दर्शयति । तिलेष्विति ॥ तिलेषु यन्त्रपीडनेन तैलं गृह्यते दधि-मथनेन सर्पिरिव । आप: स्रोत:सु नदीषु भूखननेन । अरणीषु चाग्निर्म्मथनेन । एवमात्मात्मनि स्वात्मनि गृह्यते । असौ मननात्मभूतदेहादिषु अन्नमयाद्यशे-षोपाधिप्रविलापनेन निर्व्विशेषे पूर्णानन्दे स्वात्मन्येवाव-गम्यत इत्यर्थ: ॥ केन तर्हि पुरुषेणात्मा आत्मन्येव गृह्यत इत्याह।सत्येन यथा भूतहितार्थवचनेन भूतहितेन।सत्यं भूतहितं प्रोक्तमिति स्मरणात् । तपसा इन्द्रियमन-सामैकाग्र्यलक्षणेन । मनसश्चेन्द्रियाणाञ्चैकाग्र्यं परमन्तप इति स्मरणात् । एनमात्मानं योऽनुपश्यति ॥ १५ ॥

कथमेनमनुपश्यतीत्यत आह ॥ सर्व्वव्यापीति ॥ सर्व्वं

श्वे॰उ॰ आत्मविद्यातपोमूलं तद्ब्रह्मोपनिषत्परं ।
तद्ब्रह्मोपनिषत्परमिति ॥ १६ ॥ इति श्वेताश्वतरोपनिषत्सु प्रथमोऽध्यायः ॥ ॐ तत्सत् ॐ ॥

श्वे॰भा॰ प्रकृत्यादिविशेषान्तं व्याप्यावस्थितं न देहेन्द्रियाद्यध्यात्ममात्रावस्थितमात्मानं । क्षीरे सर्पिरिव सारत्वेन निरन्तरतया आत्मत्वेन सर्व्वेष्वर्पितमात्मविद्यातपसोर्मूलं कारणं । श्रूयते च । एष ह्येव साधुकर्म्म कारयति । ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति त इति । अथ वा आत्मविद्या च तपश्च यस्यात्मलाभे मूलहेतुरिति ॥ तथा च श्रुतिः । विद्ययाऽमृतमश्नुतेऽविद्यया मृतं । तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति च । ब्रह्म उपनिषत्परं उपनिषत्समस्मिन् परं श्रेय इति । यः सत्यादिसाधनसंयुक्त एनं सर्व्वव्यापिनमात्मानं क्षीरे सर्पिरिवार्पितं आत्मविद्यातपोमूलं तद्ब्रह्मोपनिषत्परं अनुपश्यति येनं सर्व्वगतब्रह्मात्मदर्शिनामात्मन्येव गृह्यते नासत्यादियुक्तेनापरिच्छिन्नब्रह्मात्मयाद्यात्मना । श्रूयते च । सत्येन लभ्यस्तपसा ह्येष आत्मा सम्यग्ज्ञानेन ब्रह्मचर्य्येण नित्यं । न येषु जिह्ममनृतं न माया चेति ॥ द्विर्व्वचनमध्यायपरिसमाप्त्यर्थं ॥ १६ ॥ इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्य्यश्रीमच्छङ्करभगवत्प्रणीते श्वेताश्वतरोपनिषद्भाष्ये प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥ हरिः ॐ ॥

हरिः ॐ ॥

श्वे॰उ॰ युञ्जानः प्रथमं मनस्तत्त्वाय सविता धियः ॥
अग्निं ज्योतिर्निचाय्य पृथिव्या अध्याभरत् ॥ १ ॥

श्वे॰भा॰ ध्यानमुक्तं ध्याननिर्मथनाभ्यासाद् देवं पश्येन्निगूढवदिति परमात्मदर्शनोपायत्वेन इदानीं तदपेक्षितसाधनविधानार्थं द्वितीयोऽध्याय आरभ्यते । तत्र प्रथमं तत्सिद्ध्यर्थं सवितारमाशास्ते । युञ्जान इति ॥ युञ्जानः प्रथमं मनः । प्रथमं ध्यानारम्भे मनः परमात्मनि संयोजनया धिय इतरानपि प्राणान् । प्राणा वै धिय इति श्रुतेः । अथवा धियः बाह्यविषयज्ञानानि । किमर्थं । तत्त्वाय तत्त्वमर्हणाय सविता धियो बाह्यविषयज्ञानाद् अग्निं तस्य ज्योतिःप्रकाशं निचाय्य दृष्ट्वा पृथिव्या अधि अस्मिन् शरीरे आभरत् आहरत् । एतदुक्तं भवति ज्ञाने प्रवृत्तस्य मम बाह्यविषयज्ञानादुपसंहृत्य परमात्मन्येव संयोजयितुमनुग्राहकदेवतात्मनामग्न्यादीनां यत् सर्व्ववस्तुप्रकाशसामर्थ्यं तत्सर्व्वमस्मदागादिषु सम्पादयेत् सविता यत्प्रसादादवाप्यते योग इत्यर्थः । अग्निशब्द इतरासामप्यनुग्राहकदेवतानामुपलक्षणार्थः ॥ १ ॥

श्वे० उ० युक्तेन मनसा वयं देवस्य सवितुः सवे ।
सुवर्गेयाय शक्त्या ॥ २ ॥
युक्त्वाय मनसा देवान् सुवर्य्यतो धिया दिवं ।
बृहज्ज्योतिःकरिष्यतःसविताप्रसुवाति तान् ।
[॥ ३ ॥

श्वे०भा० युक्तेनेति ॥ यदा तत्त्वाय मनो योजयत्यनुग्राहक-
शक्त्याधानेन देहेन्द्रियदार्ढ्यं करोति तदा युक्तेन सवित्रा
परमात्मनि संयोजितेन मनसा वयं तस्य देवस्य सवितुः
सवेऽनुज्ञायां सत्यां स्वर्गेयाय स्वर्गप्राप्तिहेतुभूताय ध्या-
नकर्मणि यथासामर्थ्यं प्रयतामहे परमात्मवचनोऽत्र
स्वर्गशब्दः तत् प्रकरणात् तस्यैव सुखरूपत्वात् तदंशत्वा-
चेतरस्य सुखस्य। तथा च श्रुतिः । एतस्यैवानन्दस्या-
न्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति ॥ २ ॥
युक्त्वायेति ॥ पुनरपि सोऽप्येवं करोत्विति प्रार्थना।
युक्त्वाय योजयित्वा देवान् मनआदीनि करणानि तेषां
विशेषणं। स्वः स्वर्गं सुखं पूर्णानन्दब्रह्म यत इति द्विती-
याबहुवचनं। सः पूर्णानन्दब्रह्म गच्छतो न शब्दादि-
विषयान् । पुनरपि विशेषणान्तरं धिया सम्यग्दर्शनेन
दिवं द्योतनस्वभावचैतन्यैकरसं दृहन् महद् ब्रह्मज्योतिः-
प्रकाशं करिष्यतः पूर्णानन्दब्रह्माविष्करिष्यतः । अत्र
द्वितीयाबहुवचनं। सविता प्रसुवाति तान् तानि कर-

श्वे॰उ॰ युञ्जते मन उत युञ्जते धियो
विप्रा विप्रस्य बृहतो विपश्चितः।
वि होत्रा दधे वयुना विदेक इन्
मही देवस्य सवितुः परिष्टुतिः ॥ ४ ॥

श्वे॰भा॰ त्वानि। यथा करणानि विषयेभ्यो निवृत्तानि आत्माभिमुखानि आत्मप्रकाशमेव तथानुजानातु सवितेत्यर्थः ॥ ३ ॥

तस्यैवमनुजानतो महता परितुष्टिः कर्त्तव्येत्याह। युञ्जत इति ॥ युञ्जते योजयन्ति ये विप्रा मन उत युञ्जते धिय इतराण्यपि करणानि। धीहेतुत्वात् करणेषु धीशब्दप्रयोगः। तथा च श्रुत्यन्तरं। यदा पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सहेति। विप्रस्य विशेषणव्याप्तस्य बृहतो महतो विपश्चितः सर्व्वज्ञस्य देवस्य सवितुर्मही महती परिष्टुतिः कर्त्तव्या। कैर्विप्रैः। पुनरपि विशिनष्टि। वि होत्रा दधे। होत्राः क्रिया यो विदधे वयुनावित् प्रज्ञावित् सर्व्वज्ञानात् साक्षिभूत एषोऽद्वितीयः। ये विप्रा मनआदिकरणानि विषयेभ्य उपसंहृत्यात्मन्येव योजयन्ति तैर्विप्रस्य बृहतो विपश्चितो महती परिष्टुतिः कर्त्तव्या। होत्रा दधे वयुनाविदेकः सविता ॥ ४ ॥

श्वे०उ० युजे वां ब्रह्म पूर्व्यं नमोभि
विश्लोका यन्ति पथ्येव सूराः ।
शृण्वन्ति विश्वे अमृतस्य पुत्रा
आ ये धामानि दिव्यानि तस्थुः ॥ ५ ॥
अग्निर्यत्राभि मथ्यते वायुर्यत्राभि युज्यते ।
सोमो यत्रातिरिच्यते तत्र सञ्जायते मनः ॥ ६ ॥

श्वे०भा० किञ्च ॥ युजे वामिति ॥ युजे वां समादधे वां युवयोः करणानुग्राहकयोः सम्बन्धि प्रकाश्यत्वेन तत् प्रकाशितं ब्रह्मेत्यर्थः। अथवा वामिति बहुवचनार्थे युष्माकं कारणभूतं ब्रह्म पूर्व्यं पूर्वं चिरन्तनं युजे समादधे। नमोभिर्नमस्कारैश्चित्तप्रणिधानादिभिः । एष एवंसमादधानस्य मम श्लोका यन्ति कीर्त्तितव्या यन्ति विविधमेत्य पथ्येव सूराः । पथि सन्मार्गे । अथवा पथ्या कीर्त्तिरित्येतद्वाक्यं प्रार्थनारूपं शृण्वन्तु विश्व अमृतस्य ब्रह्मणः पुत्राः सूरात्मनो हिरण्यगर्भस्य । के ते । ये धामानि दिव्यानि दिविभवान्यातस्थुरधितिष्ठन्ति ॥ ५ ॥

युञ्जानः प्रथमं मन इत्यादिना सवित्रादिप्रार्थना प्रतिपादिता। यस्तु पुनः प्रार्थनां कृत्वा तैरनुज्ञातः सन् योगे प्रवर्त्तते स भोगहेतोः कर्मण्येव प्रवर्त्तत इत्याह। अग्निर्यत्रेति ॥ अग्निर्यत्राभिमथ्यते अरणिमथनतत्साधनादौ । वायुर्यत्र प्रवर्ग्यादौ । पवित्रप्रेरितः शब्दम-

भिव्यक्तं करोति । सोमो यत्र दशापवित्रात् पूयमानोऽतिरिच्यते तत्र क्रतौ सञ्जायते मनः । यस्मादननुज्ञातस्य तस्य भोगहेतोः कर्मण्येव प्रवृत्तिः तस्मात् ॥ ६ ॥

सवित्रेति ॥ सवित्रा प्रसवेन सवितृप्रसवेनेति यावत् । जुषेत सेवेत ब्रह्म पूर्व्यं चिरन्तनं । तस्मिन् ब्रह्मणि योनिष्ठां समाधिलक्षणां क्षणवसे कुरुष्व । एवं कुर्व्वतो मम किं ततो भवतीत्याह । न हि ते पूर्व्वं स्मार्त्तं कर्म्म दृष्टं श्रौतञ्च कर्म्माचिपम् न पुनर्भोगहेतोर्बध्नाति । ज्ञानाग्निना सवीजस्य दग्धत्वात् । उक्तञ्च । यथैषिका तूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेत एवं हास्य सर्व्वे पाप्मानः प्रदूयन्त इति । ज्ञानाग्निः सर्व्वकर्म्माणि भस्मसात् कुरुते तथेति चेति । अग्निर्यत्राभिमथ्यत इत्यत्राऽपरा व्याख्या । अग्निः परमात्मा । अविद्यातत्कार्य्यस्य दाहकत्वात् । उक्तञ्च । अहमज्ञानजं तमः । नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वतेति । यत्र यस्मिन् पुरुषे मथ्यते स्वदेहमरणिं कृत्वेत्यादिना पूर्व्वोक्तध्याननिर्म्मथनेन वायुर्यत्राऽभियुज्यते प्रव्रमव्यक्तं करोति रेचकादिकरणात् । सोमो यत्रातिरिच्यतेऽनेकजन्मसेवया तत्र तस्मिन् यज्ञदानतपःप्राणायामसमाधिविशुद्धान्तःकरणे सञ्जाते परिपूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्माकारं समुत्पद्यते नान्यत्राऽशुद्धान्तःकरणे । उक्तञ्च ।

श्वे०उ० तत्र योनिं कृणवसे न हि ते पूर्वमक्षिपत् ॥७॥

त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरं

हृदीन्द्रियाणि मनसा सन्निवेश्य ।

शं०भा० प्राणायामविशुद्धात्मा यस्मात् पश्यति तत् परं ।

तस्मान्नातःपरं किञ्चित् प्राणायामादिति श्रुतिः ॥

अनेकजन्मसंसारचिते पापसमुच्चये ।

तत् क्षीणे जायते पुंसां गोविन्दाभिमुखी मतिः ॥

जन्मान्तरसहस्रेषु तपोज्ञानसमाधिभिः ।

नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायते ॥

तस्मात् प्रथमं यज्ञाद्यनुष्ठानं ततः प्राणायामादि ततः समाधिः ततो वाक्यार्थज्ञाननिष्पत्तिः ततः कृतकृत्यतेति ॥ ७ ॥

तत्र योनिं कृणवसे इत्युक्तं कथं योनिकारणमित्याशङ्क्य तत्प्रकारं दर्शयति । त्रिरुन्नतमिति ॥ त्रीण्युन्नतानि उरोग्रीवशिरांसि उन्नतानि यस्मिन् शरीरे त्रिरुन्नतं संस्थाप्य समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनश्चक्षुरादीनि मनसा सन्निवेश्य संनियम्य ब्रह्मैवोडुपस्तरणसाधनं तेन ब्रह्मोडुपेन ब्रह्मशब्दं प्रणवं वर्णयन्ति । तेनोडुपस्थानीयेन प्रणवेन काकाक्षिवदुभयत्र सम्बध्यते । तेनोपसंहृत्य तेन प्रतरेत अतिक्रमेद्विद्वान् सर्वस्रोतांसि संसारसरितः । स्वाभाविकाविद्याकामकर्मप्रवर्त्तितानि

श्वे०उ० ब्रह्मोडुपेन प्रतरेत विद्वान्

श्वे०भा० भयावहानि प्रेततिर्य्यगूर्ध्वप्राप्तिकराणि पुनरावृत्तिभाञ्जि प्राणायामक्षपितमनोमलस्य चित्तं ब्रह्मणि स्थितम्भवतीति प्राणायामो निर्द्दिश्यते। प्रथमं नाडिशोधनं कर्त्तव्यं। ततः प्राणायामेऽधिकारः। दक्षिणनासिकापुटमङ्गुल्याऽवष्टभ्य वामेन वायुं पूरयेद् यथाशक्ति। ततोऽनन्तरमुत्सृज्यैव दक्षिणेन पुटेन समुत्सृजेत्। सव्यमपि धारयेत्। पुनर्दक्षिणेन पूरयित्वा सव्येन समुत्सृजेद् यथाशक्ति। त्रिःपञ्चकृत्वो वैवमभ्यस्यतः सवनचतुष्टयमपररात्रे मध्याह्ने पूर्व्वरात्रे ऽर्द्धरात्रे च पक्षान् मासाद्विशुद्धिर्भवति। त्रिविधः प्राणायामो रेचकः पूरकः कुम्भक इति। तदेवाह।

ईप्सितानि समभ्यस्य वाञ्छितानि यथाविधि।
प्राणायामं ततो गार्गि जितासनगतोऽभ्यसेत्॥
मृद्वासने कुशान् सम्यगास्तीर्य्यास्तृतमेव च।
लम्बोदरञ्च सम्पूज्य फलमोदकभक्षणैः॥
तदासने सुखासीनः सव्ये न्यस्येतरं करं।
समग्रीवशिराः सम्यक् संवृतास्यः सुनिश्चलः॥
प्राङ्मुखोदङ्मुखो वापि नासाग्रन्यस्तलोचनः।
अतिभुक्तमभुक्तञ्च वर्ज्जयित्वा प्रयत्नतः॥
नाडीसंशोधनं कुर्य्यादुक्तमार्गेण यत्नतः।

शं॰ भा॰ तृषा क्षोभो भवेत् तस्य तच्छोधनमकुर्व्वतः ॥
नासाग्रे शशभृद्बीजं चन्द्रातपवितानितं ।
सप्तमस्य तु वर्गस्य चतुर्थं विन्दुसंयुतं ॥
विम्बमध्यस्थमालोक्य नासाग्रे चक्षुषी उभे ।
इडया पूरयेद्वायुं वाह्यं द्वादशमात्रकैः ॥
ततोऽग्निं पूर्व्ववद् ध्यायेत् स्फुरज्ज्वालावलीयुतं ।
रषष्ठं विन्दुसंयुक्तं शिखिमण्डलसंस्थितं ॥
ध्यायेद्विरेचयेद्वायुं मन्दं पिङ्गलया पुनः ।
पुनः पिङ्गलया पूर्य्य घ्राणं दक्षिणतः सुधीः ॥
तद्वद्विरेचयेद्वायुमिडया तु शनैः शनैः ।
त्रिचतुर्व्वत्सरञ्चापि त्रिचतुर्म्मासमेव वा ॥
गुरुणोक्तप्रकारेण रहस्येवं समभ्यसेत् ।
प्रातर्म्माध्यन्दिने सायं स्नात्वा षट्कृत्व आचरेत् ॥
सन्ध्यादिकर्म्म कृत्वैवं मध्यरात्रेऽपि नित्यशः ।
नाडीशुद्धिमवाप्नोति तच्चिह्नं दृश्यते पृथक् ॥
शरीरलघुता दीप्तिर्जठराग्निविवर्द्धनं ।
नादाभिव्यक्तिरित्येतच्चिह्नं तच्छुद्धिसूचनं ॥
शुद्ध्यन्ति न जपैस्तेनः सर्व्वशुद्धेरहेतवः ।
प्राणायामं ततः कुर्य्याद्रेचपूरककुम्भकैः ॥
प्राणापानसमायोगः प्राणायामः प्रकीर्त्तितः ।

स्रे॰भा॰ प्रणवत्र्यात्मकं गार्गि रेचपूरककुम्भकं ॥
तदेतत् प्रणवं विद्धि तत्स्वरूपं ब्रवीम्यहं ।
यद्वेदादौ स्वरः प्रोक्तो वेदान्तेषु प्रतिष्ठितः ॥
तयोरन्तं तु यद्गार्गि वर्गपञ्चकपञ्चमं ।
रेचकं प्रथमं विद्धि द्वितीयं पूरकं विदुः ॥
तृतीयं कुम्भकं प्रोक्तं प्राणायमस्त्रिरात्मकः ॥
त्रयाणां कारणं ब्रह्म भारूपं सर्व्वकारणं ।
रेचकः कुम्भको गार्गि सृष्टिस्थित्यात्मकावुभौ ॥
कुम्भकस्तस्य संहारः कारणं योगिनामिह ।
पूरयेत् षोडशैर्म्मात्रैरापादतलमस्तकं ॥
मात्रैर्द्वात्रिंशकैः पश्चाद्रेचयेत् सुसमाहितः ।
सम्पूर्णकुम्भवद्वायुमों यथा मूर्द्धदेशतः ॥
कुम्भकं धारणं गार्गि चतुःषष्ट्या तु मात्रया ।
ऋषयस्तु वदन्त्यन्ये प्राणायामपरायणाः ॥
पवित्रभूताः पूतात्माः प्रभञ्जनजये रताः ।
तत्रादौ कुम्भकं कृत्वा चतुःषष्ट्या तु मात्रया ॥
रेचयेत् षोडशैर्म्मात्रैर्न्नासेनैकेन सुन्दरि ।
तयोश्च पूरयेद्वायुं शनैः षोडशमात्रया ॥
प्राणस्त्र्ययमनन्त्वेवं वशं कुर्य्याज्जयी वशः ।
पञ्च प्राणाः समाख्याता वायवः प्राणमाश्रिताः ॥
प्राणो मुख्यतमस्तेषु सर्व्वप्राणभृतां सदा ।
आस्यनासिकयोर्म्मध्ये हृदये नाभिमण्डले ॥

श्वे॰उ॰ प्राणान् प्रपीड्येह स युक्तचेष्टः
क्षीणे प्राणे नासिकयोच्छ्वसीत ।
दुष्टाश्वयुक्तमिव वाहमेनं
विद्वान् मनो धारयेताप्रमत्तः ॥ ९ ॥
समे शुचौ शर्कराविह्निवालुका-

श्वे॰भा॰ पादाङ्गुष्ठाश्रितं चैव सर्व्वाङ्गेषु च तिष्ठति ।
नित्यं षोडशसङ्ख्याभिः प्राणायामं समभ्यसेत् ॥
मनसा प्रार्थितं याति सर्व्वप्राणजयी भवेत् ।
प्राणायामैर्दहेद् दोषान् धारणाभिश्च किल्बिषान् ॥
प्रत्याहाराच्च संसर्गं ध्यानेनानीश्वरान् गुणान् ।
प्राणायामशतं स्नात्वा यः करोति दिने दिने ॥
मातापितृगुरुघ्नोऽपि त्रिभिर्वर्षैर्व्यपोहति ॥ ८ ॥

तदेतदाह ॥ प्राणानित्यादिना ॥ प्राणान् प्रपीड्य देहयुक्तो नात्यश्नत इति लोकोक्ताश्चेष्टा यस्य स संयुक्तचेष्टः । क्षीणे शक्तिहान्या तनुत्वं गते मनसि नासिकायाः पुटाभ्यां शनैः शनैरुत्सृजेन् न मुखेन । मुखेन मुक्ताभ्यां वायुं प्रतिष्ठाप्य शनैर्नासिकयोत्सृजेदिति । उद्दाम्ताश्वाः सूतं रथान्तरमिव मनने मनो धारयेताऽप्रमत्तः प्रणिहितात्मा च ॥ ९ ॥

समेति ॥ समे निम्नोन्नतरहिते देशे शुचौ शुद्धे । शर्कराविह्निवालुकाविवर्जिते । शर्कराः क्षुद्रोपलाः । वालु-

श्वे॰उ॰ विवर्जिते शब्दजलाश्रयादिभिः ।
मनोऽनुकूले न तु चक्षुपीडने
गुहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत् ॥ १० ॥
नीहारधूमार्कानिलानलानां
खद्योतविद्युत्स्फटिकशशिनां ।
एतानि रूपाणि पुरःसराणि
ब्रह्मण्यभिव्यक्तिकराणि योगे ॥ ११ ॥

श्वे॰भा॰ कालचूर्णं । तथा शब्दजलाश्रयादिभिः । शब्दः कलहादिध्वनिः । जलं सर्व्वप्राण्युपभोग्यं । मण्डप आश्रयः । मनोऽनुकूले मनोरमे चक्षुःपीडने प्रतिपाद्याभिमुखे । छान्दसो विसर्गलोपः । गुहानिवाताश्रयणे गुहायामेकान्ते निवाते समाश्रित्य प्रयोजयेत् प्रयुञ्जीत चित्तं परमात्मनि ॥ १० ॥

इदानीं योगमभ्यस्यतोऽभिव्यक्तिचिह्नानि वच्यन्ते नीहार इत्यादिना ॥ नीहारस्तुषारः । तद्वत् प्राणैः समा चित्तवृत्तिः प्रवर्त्तते ततो धूम इवाभाति । ततोऽर्क इवाभाति । ततो वह्निरिवाऽत्युष्णो वायुः प्रकाशदहनः प्रवर्त्तते । बाह्यवायुरिव सञ्जृम्भितो बलवान् विजृम्भते । कदाचित् खद्योतखचितमिवान्तरिक्षमालक्ष्यते । विद्युदिव रोचिष्णु प्रवर्त्तते । शुद्धस्फटिकाकृतिः कदाचित पूर्णशशिवत । एतानि रूपाणि योगे क्रियमाणे ब्रह्म-

श्वे॰ उ॰ पृथ्व्याप्यतेजोऽनिलखे समुत्थिते
पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते ।
न तस्य रोगो न जरा न दुःखं
प्राप्तस्य योगाग्निमयं शरीरं ॥ १२ ॥
लघुत्वमारोग्यमलोलुपत्वं
वर्णप्रसादः स्वरसौष्ठवञ्च ।
गन्धः शुभो मूत्रपुरीषमल्पं
योगप्रवृत्तिं प्रथमां वदन्ति ॥ १३ ॥

श्वे॰भा॰ण्याविष्क्रियमाणे निमित्ते पुरःसराण्यग्रगामीनि। तथा परमयोगसिद्धिः ॥ ११ ॥

पृथ्वीति। पृथ्व्यप्तेजोऽनिलखे पृथिव्यादीनि भूतानि द्वन्द्वैकवद्भावेन निर्द्दिश्यन्ते। तेषु पञ्चसु भूतेषु समुत्थितेषु पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्त इत्यस्य व्याख्यानं। कः पुनर्योगगुणः प्रवर्त्तते। पृथिव्या गन्धः। तथाऽद्भ्यो रसः। एवमन्यत्र ॥ उक्तं।

ज्योतिष्मती स्पर्शवती तथा रसवती पुरा।
गन्धवत्यपरा प्रोक्ता चतस्रस्तु प्रवृत्तयः ॥
आसां योगप्रवृत्तीनां यद्येकापि प्रवर्त्तते।
प्रवृत्तयोगं तं प्राहुर्योगिनो योगचिन्तकाः ॥१२॥

लघुत्वमिति ॥ न तस्य योगिनो रोगाज् ज्वराद् दुःखमन्यान्यं वा भवति। कस्य। प्राप्तस्य योगाग्निमयं

श्वे॰उ॰ यथैव बिम्बं मृदयोपलिप्तं
तेजोमयं भ्राजते तत् सुधातं ।
तद्वात्मतत्त्वं प्रसमीक्ष्य देही
एकः कृतार्थो भवते वीतशोकः ॥ १४ ॥
यदात्मतत्त्वेन तु ब्रह्मतत्त्वं
दीपोपमेनेह युक्तः प्रपश्येत् ।
अजं ध्रुवं सर्वतत्त्वैर्विशुद्धं
ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः ॥ १५ ॥

श्वे॰भा॰ शरीरं। योगाग्निसंसृष्टदोषकलापं शरीरं प्राप्तस्य। स्पष्टमन्यत् ॥ १३ ॥

किञ्च। यथैवेति ॥ यथैव बिम्बं सौवर्णं राजतं वा मृदयोपलिप्तं मृदादिना मलिनीकृतं पूर्वं पश्चात् सुधातं सुधौतमित्यस्मिन्नर्थे सुधातमिति छान्दसं। अग्न्यादिना विमलीकृतं तेजोमयं भ्राजते। तद्वा तदेव आत्मतत्त्वं प्रसमीक्ष्य दृष्ट्वा एको न द्वितीयः कृतार्थो भवते वीतशोकः। परेषां पाठे तद्वत्सतत्त्वं प्रसमीक्ष्य देहीति। तत्राप्ययमेवार्थः ॥ १४ ॥

कथं ज्ञात्वा वीतशोको भवतीत्याह। यदेति ॥ यदा यस्यामवस्थायामात्मतत्त्वेन स्वेनात्मना। किंविशिष्टेन दीपोपमेन दीपस्थानीयेन प्रकाशस्वरूपेण ब्रह्मतत्त्वं प्रपश्येत्। तुशब्दोऽवधारणे। परमात्मानमात्मनैव जानी-

श्वे॰उ॰ एष हि देवः प्रदिशोऽनुसर्व्वाः
पूर्व्वो हि जातः स उ गर्भे अन्तः ।
स विजातः स जनिष्यमाणः
प्रत्यङ्जनांस्तिष्ठति सर्व्वतोमुखः ॥ १६ ॥
यो देवोऽग्नौ योऽप्सु यो विश्वं भुवनमाविवेश ।
य ओषधीषु यो वनस्पतिषु तस्मै देवाय नमो
नमः ॥ १७ ॥ श्वेताश्वतरोपनिषत्सु द्वितीयो
ऽध्यायः ॥ २ ॥

श्वे॰भा॰ यादित्यर्थः । उक्तञ्च । तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति । कीदृशं । अन्यस्मादजायमानं । ध्रुवं अप्रच्युतस्वरूपं सर्व्वतत्त्वैरविद्यातत्कार्य्यैर्विशुद्धं असंस्पृष्टं ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्व्वपाशैरविद्यादिभिः ॥ १५ ॥

परमात्मानमात्मतत्त्वेन विजानीयादित्युक्तं तदेव भावयन्नाह । एष हीति ॥ एष एव देवः प्रदिशः प्राच्याद्या दिश उपदिशश्च सर्व्वाः पूर्व्वो हि जातः सर्व्वस्माद्धिरण्यगर्भात्मना स उ गर्भे अन्तर्व्वर्त्तमानः स एव जातः शिशुः स जनिष्यमाणोऽपि स एव सर्व्वांश्च जनान् प्रत्यङ् तिष्ठति सर्व्वप्राणिगतानि मुखानि अस्येति सर्व्वतोमुखः ॥ १६ ॥

इदानीं योगवत् साधनान्तराणि नमस्कारादीनि कर्त्तव्यत्वेन दर्शयितुमाह । यो देव इति ॥ यो विश्वं भुवनं भुवनविरचितं संसारमण्डलमाविवेश । य ओषधीषु

श्वे॰उ॰ य एको जालवान् ईशित ईशिनीभिः
सर्व्वाँल्लोकानीशित ईशनीभिः ।
य एवैक उद्भवे सम्भवे च
य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति ॥ १ ॥
एको हि रुद्रो न द्वितीयाय तस्थुर्य्य
इमाँल्लोकान् ईशत ईशिनीभिः ।

श्वे॰भा॰ शाल्मल्यादिषु वनस्पतिषु अश्वत्थादिषु तस्मै विश्वात्मने भुवनमूलाय परमेश्वराय नमो नमः। द्विर्व्वचनमादरार्थं अध्यायपरिसमाप्त्यर्थञ्च ॥१७॥ इति श्वेताश्वतरोपनिषद्भाष्ये द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

कथमद्वितीयस्य परमात्मन ईशित्रीशितव्यादिभाव इत्याशङ्क्याह। य एक इति ॥ य एकः परमात्मा स जालवान् जालं माया दुरत्ययत्वात्। तथा चाह भगवान्। मम माया दुरत्ययेति। तद्वान् तदस्याऽस्तीति जालवान् मायावीत्यर्थः। ईशते ईष्टे मायोपाधिः सन्। कैरीशिनीभिः स्वशक्तिभिः ॥ तथाचोक्तं। ईशित ईशिनीभिः परमशक्तिभिरिति। कान् सर्व्वांल्लोकानीशित ईशिनीभिः। कदा. उद्भवे विभूतियोगसम्भवे प्रादुर्भावे च एतद्विदुरमृता अमरणधर्म्मा भवन्ति ॥ १ ॥

कस्मात् पुनर्जालवानित्याशङ्क्याह। एको हीति। हिशब्दो यस्मादर्थे। यस्मादेक एव रुद्रः स्वतो न द्वि-

श्वे॰उ॰प्रत्यङ्जनांस्तिष्ठति सञ्चुकोपान्तकाले
संसृज्य विश्वा भुवनानि गोपाः ॥ २ ॥
विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुखो
विश्वतो बाहुरुत विश्वतस्पात् ।
सं बाहुभ्यां धमति सम्पतत्रै-
र्द्यावाभूमी जनयन् देव एकः ॥ ३ ॥

श्वे॰भा॰तीयाय वस्थन्तराय तस्थुर्ब्रह्मविदः परमार्थदर्शिनः ॥ उक्तञ्च । एको रुद्रो न द्वितीयाय तस्थुरिति । य इमांल्लोकानीशते नियमयति इह ईशनीभिः । सर्व्वांश्च जनान् प्रति अन्तरः प्रतिपुरुषमवस्थितः । रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूवेत्यर्थः । किञ्च । सञ्चुकोपान्तकाले प्रलयकाले । किं कृत्वा संसृज्य विश्वा भुवनानि गोपा गोप्ता भूत्वा । एतदुक्तं भवति । अद्वितीयः परमात्मा । न चाऽसौ कुम्भकारवदात्मानं केवलं मृत्पिण्डस्थानीयमुपादानकारणमुपादत्ते किं तर्हि स्वशक्तिविक्षेपं कुर्व्वन् स्रष्टा नियन्ता वाभिधीयत इति उत्तरो मन्त्रः ॥ २ ॥

तस्यैव विराडात्मनावस्थानं तत्स्रष्टृत्वं प्रतिपादयति। विश्वतश्चक्षुरिति । सर्व्वप्राणिगतानि चक्षुंष्यस्येति विश्वतश्चक्षुः । अतः स्वेच्छयैव सर्व्वत्र चक्षूरूपादौ सामर्थ्यं विद्यत इति विश्वतश्चक्षुः । एवमुत्तरत्र योजनीयं ।

श्वे॰ उ॰ यो देवानां प्रभवश्चोद्भवश्च
विश्वाधिपो रुद्रो महर्षिः ।
हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वं
स नो बुद्ध्या शुभया संयुनक्तु ॥ ४ ॥
या ते रुद्र शिवा तनूरघोराऽपापकाशिनी ।

श्वे॰ भा॰ सं बाहुभ्यां धमति संयोजयतीत्यर्थः । अनेकार्थत्वाद्धातूनां । पक्षिणं धमति द्विपदो मनुष्यादींश्च पतत्त्रैः । किं कुर्व्वन् द्यावापृथिवी जनयन् देव एको विराजं सृष्टवानित्यर्थः ॥ ३ ॥

इदानीं तस्यैव सूत्रसृष्टिं प्रतिपादयन् मन्त्रदृगभिप्रेतं प्रार्थयते । यो देवानामिति ॥ यो देवानामिन्द्रादीनां प्रभवहेतुरुद्भवहेतुश्च । उद्भवे विभूतियोगः । विश्वस्याधिपो विश्वाधिपः पालयिता । महर्षिः । महांश्चासावृषिश्चेति महर्षिः सर्व्वज्ञ इत्यर्थः । हितं रमणीयमत्युज्ज्वलं ज्ञानं गर्भोऽन्तःसारो यस्य तं जनयामास पूर्व्वं सर्गादौ । स नोऽस्मान् बुद्ध्या शुभया संयुनक्तु परमपदं प्राप्नुयामिति ॥ ४ ॥

पुनरपि तस्य स्वरूपं दर्शयन्नभिप्रेतमर्थं प्रार्थयते मन्त्रद्वयेन । या ते रुद्र इत्यादि ॥ हे रुद्र तव या शिवा तनूरघोरा । उक्तं तथा च तस्यैते तनुवौ घोराऽन्या शिवाऽन्येति । अथवा शिवा शुद्धा अविद्यातत्कार्य्यवि-

श्वे॰उ॰तया नस्तनुवा शन्तमया गिरिशन्ताभिचा-
कशीहि ॥५॥
यामिषुं गिरिशन्त हस्ते विभर्ष्यस्तवे ।
शिवां गिरित्र तां कुरु मा हिंसीः पुरुषं जगत्
ततः परं ब्रह्म परं बृहन्तं [॥ ६ ॥
यथा निकायं सर्वभूतेषु गूढं ।

श्वे॰भा॰निर्मुक्ता सच्चिदानन्दाद्वयब्रह्मरूपा न तु घोरा शशि-बिम्बमिवाह्लादिनी। अपापकाशिनी स्मृतिमात्रापघनाशिनी पुण्याभिव्यक्तिकरी। तया आत्मना नोऽस्मान् शन्तमया सुखतमया पूर्णानन्दरूपया हे गिरिशन्त गिरौ स्थित्वा शं सुखं तनोतीति। अभिचाकशीहि अभिपश्य निरीक्षस्व श्रेयसा नियोजयस्वेत्यर्थः ॥ ५ ॥

किञ्च। यामिषुमिति। यामिषुं गिरिशन्त हस्ते बिभर्षि धारयसि अस्तवे जने क्षेप्तुं शिवां गिरित्र गिरिं त्रायत इति। तां कुरु मा हिंसीः पुरुषमस्मदीयं जगदपि कृत्स्नं पुरुषं साकारं ब्रह्म प्रदर्शयेत्यभिप्रेतमर्थं प्रार्थितवान् ॥ ६ ॥

इदानीं तस्यैव कारणात्मनावस्थानं दर्शयन् ज्ञानादमृतत्वमाह। ततः परमिति। ततः पुरुषयुक्ताज्जगतः परं कारणत्वात् कार्य्यभूतस्य प्रपञ्चस्य व्यापकमित्यर्थः। अथवा ततो जगदात्मनो विराजः परं। किं तद्ब्रह्म

श्वे॰ उ॰ विश्वस्यैकं परिवेष्टितारं
ईशं तं ज्ञात्वाऽमृता भवन्ति ॥ ७ ॥
वेदाहमेतं पुरुषं महान्तं
आदित्यवर्णं तमसः परस्तात् ।
तमेव विदित्वाति मृत्युमेति
नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ॥ ८ ॥

श्वे॰भा॰ परं बृहन्तं ब्रह्मणो हिरण्यगर्भात् परं बृहन्तं महद्व्यापित्वात् । यथानिकायं यथाशरीरं । सर्व्वभूतेषु गूढं अन्तरवस्थितं । विश्वस्यैकं परिवेष्टितारं सर्व्वमन्तः कृत्वा स्वात्मना सर्व्वं व्याप्याऽवस्थितमीशं परमेश्वरं ज्ञात्वाऽमृता भवन्ति ॥ ७ ॥

इदानीमुक्तमर्थं द्रढयितुं मन्त्रदृगनुभवं दर्शयित्वा पूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मात्मपरिज्ञानादेव परमपुरुषार्थप्राप्तिर्नान्येनेति दर्शयति । वेदाहमेतमिति । वेद जाने तमेतं परमात्मानं । अथैतं प्रत्यगात्मानं साक्षिणं । किं । पुरुषं पूर्णं महान्तं सर्व्वात्मत्वात् । आदित्यवर्णं प्रकाशरूपं तमसोऽज्ञानात् परस्तात् तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति मृत्युमत्येति । कस्मादस्मान्नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय परमपदप्राप्तये ॥ ८ ॥

श्वे॰उ॰ यस्मात् परं नापरमस्ति किञ्चित्
यस्मान्नाणीयो न ज्यायोऽस्ति किञ्चित् ।
वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येक-
स्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्व्वं ॥ ९ ॥
ततो यदुत्तरतरं तदरूपमनामयं ।
य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्त्य-
थेतरे दुःखमेवापियन्ति ॥ १० ॥

श्वे॰भा॰ कस्मात् पुनस्तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेतीत्युच्यते । यस्मादिति ॥ यस्मात् परं पुरुषात् परमुत्कृष्टमपरमन्यन्नास्ति यस्मान्नाणीयोऽणुतरन्न ज्यायो महत्तरं वास्ति वृक्ष इव स्तब्धो निश्चलो दिवि द्योतनात्मनि स्वे महिम्नि तिष्ठत्येकोऽद्वितीयः परमात्मा तेनाऽद्वितीयेन परमात्मना इदं सर्व्वं पूर्णं नैरन्तर्य्येण व्याप्तं पुरुषेण पूर्णेन सर्व्वमिदं सर्व्वं ॥ ९ ॥

इदानीं ब्रह्मणः पूर्व्वोक्तकार्य्यकारणतां दर्शयन् ज्ञानिनाममृतत्वमितरेषाञ्च संसारित्वं दर्शयति । तत इति ॥ तत इदंशब्दवाच्याज्जगत उत्तरतरं कारणं ततोऽप्युत्तरं कार्य्यकारणविनिर्मुक्तं ब्रह्मैवेत्यर्थः । तदरूपं रूपादिरहितं अनामयं आध्यात्मिकादितापत्रयरहितत्वात् । य एतद्विदुरमृतत्वेनाऽहमस्मीति अमृता

श्वे॰उ॰सर्व्वाननशिरोग्रीवः सर्व्वभूतगुहाशयः।
सर्व्वव्यापी स भगवान् तस्मात् सर्व्वगतः शिवः
॥ ११ ॥
महान् प्रभुर्वै पुरुषः सत्त्वस्यैष प्रवर्त्तकः।
सुनिर्म्मलामिमां प्राप्तिमीशानो ज्योतिरव्ययः
॥ १२ ॥

श्वे॰भा॰ अमरणत्वधर्म्माणस्ते भवन्ति। अथेतरे ये न विदुर्दुःखमेवापियन्ति ॥ १० ॥

इदानीं तस्यैव सर्व्वात्मत्वं दर्शयति। सर्व्वाननेति॥ सर्व्वाण्याननानि शिरांसि ग्रीवाश्चास्येति सर्व्वाननशिरोग्रीवः। सर्व्वेषां भूतानां गुहायां बुद्धौ शेत इति सर्व्वभूतगुहाशयः। सर्व्वव्यापी स भगवान् ऐश्वर्य्यादिसमष्टिः। उक्तञ्च।

ऐश्वर्य्यस्य समग्रस्य वीर्य्यस्य यशसः श्रियः।
ज्ञानवैराग्ययोश्चैव षण्णां भग इतीरणा ॥

भगवति यस्मादेवं तस्मात् सर्व्वगतः शिवः ॥ ११ ॥ किञ्च। महानिति ॥ महान् प्रभुः समर्थो वै निश्चयेन जगदुदयस्थितिसंहारे सत्त्वस्यान्तःकरणस्यैष प्रवर्त्तकः प्रेरयिता। किमर्थमुद्दिश्य सुनिर्म्मलामिमां स्वरूपावस्थांलक्षणां प्राप्तिं परमपदप्राप्तिं ईशान ईशिता। ज्योतिःपरिशुद्धो विज्ञानप्रकाशः। अव्ययोऽविनाशी ॥ १२ ॥

श्वे॰उ॰ अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा
सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः ।
हृदा मन्वीशो मनसाभिक्लृप्तो
य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति ॥ १३ ॥
सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपात् ।
स भूमिं विश्वतो वृत्वा अत्यतिष्ठद् दशाङ्गुलं
॥ १४ ॥

श्वे॰भा॰ अङ्गुष्ठमात्रेति ॥ अङ्गुष्ठमात्रोऽभिव्यक्तिस्थानहृदयसुषिरपरिमाणापेक्षया । पुरुषः पूर्णत्वात् पुरिशयनाद्वा । अन्तरात्मा सर्व्वस्याऽन्तरात्मभूतः स्थितः । सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः हृदयस्थेन मनसाऽभिगुप्तः । मन्वीशो ज्ञानेशः । य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति । पुरुषोऽन्तरात्मेत्युक्तं ॥ १३ ॥

पुनरपि सर्व्वात्मानं दर्शयति । सहस्रशीर्षेति ॥ सर्व्वस्य तावन्मात्रत्वप्रदर्शनार्थं । उक्तञ्च । अध्यारोपापवादाभ्यां निष्प्रपञ्चं प्रपञ्च्यत इति । सहस्राण्यनन्तानि शीर्षाण्यस्येति सहस्रशीर्षा । पुरुषः पूर्णः । एवमुत्तरत्र योजनीयं । स भूमिं भुवनं सर्व्वतोऽन्तर्बहिश्च वृत्वा व्याप्यात्यतिष्ठद् अतीत्य भुवनं समधितिष्ठति । दशाङ्गुलं अनन्तमपारमित्यर्थः । अथवा नाभेरुपरि दशाङ्गुलं हृदयं तत्राधितिष्ठति ॥ १४ ॥

श्वे॰उ॰ पुरुष एवेदꣳ सर्वं यद्भूतं यच्च भव्यं ।
उतामृतत्वस्येशानो यदन्नेनातिरोहति ॥ १५ ॥
सर्वतः पाणिपादन्तत् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखं ।
सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठति ॥ १६ ॥
सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितं ।

श्वे॰भा॰ ननु सर्व्वात्मत्वे सप्रपञ्चं ब्रह्म स्यात् तद्व्यतिरेकेणाभावादित्याह। पुरुष एवेदमिति॥ पुरुष एवेदं सर्व्वं। यद्भूतं यच्च भव्यं। यदन्नेनातिरोहति। यदिदं दृश्यते वर्त्तमानं यद्भूतं यच्च भव्यं भविष्यत्। किञ्च। उतामृतत्वस्येशानो अमरणधर्म्मत्वस्य कैवल्यस्य ईशानः। यच्चान्नेनातिरोहति यदन्नेनातिरोहति तस्य ईशानः ॥ १५ ॥

पुनरपि निर्व्विशेषं प्रतिपादयितुं दर्शयति। सर्व्वत इति॥ सर्व्वतः पाणयः पादाश्चेति सर्व्वतः पाणिपादं तत्। सर्व्वतोऽक्षीणि शिरांसि च मुखानि च यस्य तत् सर्व्वतोऽक्षिशिरोमुखं। श्रुतिः श्रवणमस्येति श्रुतिमत्। लोके निकाये सर्व्वमावृत्य संव्याप्य तिष्ठति। उपाधिभूतपाणिपादादीन्द्रियाध्यारोपणाज्ज्ञेयस्य तद्वत्ताशङ्का माभूदित्येवमर्थमुत्तरतो मन्त्रः ॥ १६ ॥

सर्व्वेन्द्रियेति॥ सर्व्वाणि च तानीन्द्रियाणि श्रोत्रादीनीन्द्रियाणि अन्तःकरणपर्य्यन्तानि सर्व्वेन्द्रियग्रहणेन गृह्यन्ते। अन्तःकरणबहिःकरणोपाधिभूतः सर्व्वेन्द्रिय-

श्वे॰उ॰ सर्व्वस्य प्रभुमीशानं सर्व्वस्य शरणं बृहत् ॥ १७ ॥
नवद्वारे पुरे देही हंसो लेलायते बहिः ।
वशी सर्व्वस्य लोकस्य स्थावरस्य चरस्य च ॥ १८ ॥
अपाणिपादो जवनो ग्रहीता
पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः ।

श्वे॰भा॰ गुणैरध्यवसायसङ्कल्पश्रवणवदाभासत इति सर्व्वेन्द्रियगुणाभासं। सर्व्वेन्द्रियैर्वा व्यापृतमिव तज्ज्ञेयमित्यर्थः । ध्यायतीव लेलायतीवेति श्रुतेः । कस्मात् पुनः कारणात्तद्व्यापृतमिवेति गृह्यत इत्याह । सर्व्वेन्द्रियविवर्जितं सर्व्वकारणरहितमित्यर्थः । अतो न च करणव्यापारैर्व्यापृत्तं तज् ज्ञेयं । सर्व्वस्य जगतः प्रभुमीशानं । सर्व्वस्य शरणं परायणं वृहत् कारणञ्च ॥ १७ ॥

किञ्च ॥ नवद्वारेति ॥ नवद्वारे शिरसि सप्तद्वाराणि द्वे अवाची पुरे देही विज्ञानात्मा भूत्वा कार्य्यकारणोपाधिः सन् हंसः परमात्मा ह्यन्यविद्यात्मकं कार्य्यमिव लेलायते चलति बहिर्विषयग्रहणाय । वशी सर्व्वस्य लोकस्य स्थावरस्य चरस्य च । एवं तावत् सर्व्वात्मकं ब्रह्म प्रतिपादितं ॥ १८ ॥

अथेदानीं निर्व्विकारानन्दस्वरूपेणानुदितानस्तमितज्ञानात्मनावस्थितं परमात्मानं दर्शयितुमाह । अपाणिपाद इति ॥ नास्य पाणिपादावित्यपाणिपादः । अथ

श्वे॰उ॰स वेत्ति वेद्यं न च तस्याऽस्ति वेत्ता

तमाहुरग्र्यं पुरुषं महान्तं ॥ १९ ॥

अणोरणीयान् महतो महीयाना

ऽत्मा गुहायां निहितोऽस्य जन्तोः ।

तमक्रतुं पश्यति वीतशोको

धातुः प्रसादान्महिमानमीशं ॥ २० ॥

श्वे॰भा॰जवनो दूरगामी। ग्रहीता पाण्याद्यभावेऽपि सर्व्वग्राही। पश्यति सर्व्वमचक्षुरपि सन्। शृणोत्यकर्णोऽपि। स वेत्ति वेद्यं सर्व्वज्ञत्वाद् अमनस्कोऽपि। न च तस्यास्ति वेत्ता नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टेति श्रुतेः। तमाहुरग्र्यं प्रथमं सर्व्वकारणत्वात् पुरुषं पूर्णं महान्तं ॥१९॥

किञ्च ॥ अणोरणीयानिति॥ अणोः सूक्ष्मादप्यणीयानणुतरः। महतो महत्त्वपरिमाणान् महीयान् महत्तरः। स चात्माऽस्य जन्तोर्ब्रह्मादिस्तम्बपर्य्यन्तस्य प्राणिजातस्य। गुहायां हृदये निहित आत्मभूतः स्थित इत्यर्थः। तमात्मानं अक्रतुं विषयभोगसङ्कल्परहितमात्मनो महिमानं कर्म्मनिमित्तवृद्धिक्षयरहितमीशं पश्यत्ययमहमस्मीति साक्षाज्जानाति यः स वीतशोको भवति। केन तदसौ पश्यति। धातुरीश्वरस्य प्रसादात्। प्रसन्ने हि परमेश्वरे तद्याथात्म्यज्ञानमुत्पद्यते। अथवेन्द्रियाणि धातवः शरीरस्य धारणात् तेषां प्रसादाद्विषयदोष

श्वे॰उ॰ वेदाहमेतमजरं पुराणं
सर्वात्मानं सर्वगतं विभुत्वात् ।
जन्मनिरोधं प्रवदन्ति यस्य
ब्रह्मवादिनोऽभिवदन्ति नित्यं ॥ २१ ॥
इति श्वेताश्वतरोपनिषत्सु तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥
॥ ॐ तत् सत् ॐ ॥

श्वे॰भा॰ मलाद्यपनयनात्। अन्यथा दुर्व्विज्ञेय आत्मा कामिभिः प्राकृतपुरुषैः ॥ २० ॥

उक्तमर्थं द्रढयितुं मन्त्रदृगनुभवं दर्शयति ॥ वेदाहमेतमिति ॥ वेद जानेऽहमेतमजरं विपरिणामधर्म्मवर्जितं। पुराणं पुरातनं। सर्व्वात्मानं सर्व्वेषामात्मभूतं। सर्व्वगतं विभुत्वाद् आकाशवद्व्यापकत्वात्। यस्य च जन्मनिरोधं उत्पत्त्यभावं प्रवदन्ति ब्रह्मवादिनो हि नित्यं। स्पष्टोऽर्थः ॥ २१ ॥ इति श्वेताश्वतरोपनिषद्भाष्ये श्रीशङ्करभगवतः कृतौ तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥ ॐ तत् सत् ॐ ॥

श्वे॰उ॰ य एकोऽवर्णो बहुधा शक्तियोगाद्
वर्णाननेकान् निहितार्थो दधाति ।
वि चैति चान्ते विश्वमादौ स देवः
स नो बुद्ध्या शुभया संयुनक्तु ॥ १ ॥
तदेवाग्निस्तदादित्यस्तद्वायुस्तदु चन्द्रमाः ।
तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदापस्तत् प्रजापतिः ॥ २ ॥

श्वे॰भा॰ गहनत्वादस्यार्थस्य भूयो भूयो वक्तव्य इति चतुर्थोऽध्याय आरभ्यते। य एक इति ॥ य एकोऽद्वितीयः परमात्मा। अवर्णो जात्यादिरहितो निर्व्विशेष इत्यर्थः। बहुधा नानाशक्तियोगाद्वर्णाननेकान् निहितार्थो गृहीतप्रयोजनः स्वार्थनिरपेक्ष इत्यर्थः। दधाति विदधाति आदौ। विचैति व्येति च अन्ते लयकाले च। चशब्दादेति मध्ये एति यस्मिन् विश्वं स देवो द्योतनस्वभावो विज्ञानैकरस इत्यर्थः। स नोऽस्मान् शुभया बुद्ध्या संयुनक्तु संयोजयतु। यस्मात् स एव स्रष्टा तस्मिन्नेव च लयं तस्मात् स एव सर्व्वं ॥ १ ॥

न ततो विभक्तमस्तीत्याह मन्त्रत्रयेण। तदेवेति ॥ तदेवात्मतत्त्वमग्निः। तदादित्यः। एवशब्दः सर्व्वत्र सम्बध्यते। तदेव शुक्रमिति दर्शनात्। शेषम्तु। तदेव शुक्रं शुद्धं अन्यदपि दीप्तिमन्नक्षत्रादि तद्धिरण्यगर्भ आत्मा तदापः स प्रजापतिर्विराडात्मा ॥ २ ॥

श्वे०उ० त्वं स्त्री त्वं पुमानसि त्वं
कुमार उत वा कुमारी ।
त्वं जीर्णो दण्डेन वञ्चयसि
त्वं जातो भवसि विश्वतो मुखः ॥ ३ ॥
नीलः पतङ्गो हरितो लोहिताक्षस्
तडिद्गर्भ ऋतवः समुद्राः ।
अनादिमत्त्वं विभुत्वेन वर्त्तसे
यतो जातानि भुवनानि विश्वा ॥ ४ ॥
अजामेकां लोहित*कृष्णवर्णां
बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपां ।

श्वे०भा० त्वमेवेति सर्व्वत्र सम्बध्यते स्पष्टो मन्त्रार्थः ॥ ३ ॥

नीलेति ॥ त्वमेव नीलः पतङ्गो भ्रमरः । पतनाद्गच्छतीति पतङ्गः । हरितो लोहिताक्षः शुकादिनिकृष्टाः प्राणिनस्त्वमेवेत्यर्थः । तडिद्गर्भो मेघः । ऋतवः समुद्राः । यस्मात्त्वमेव सर्व्वस्यात्मभूतस्तस्मादनादिस्त्वमेव । त्वमेवाद्यन्तशून्यः । विभुत्वेन व्यापकत्वेन यतो जातानि भुवनानि विश्वानि ॥ ४ ॥

इदानीं तेजोऽबन्नलक्षणां प्रकृतिं छान्दोग्योपनिषत्प्रसिद्धामजारूपकल्पनया दर्शयति । अजामेकामिति ॥ अजां प्रकृतिं लोहितशुक्लकृष्णां तेजोऽबन्नवर्णां बह्वीः

---

* शुक्लकृष्णामिति शङ्कराचार्य्यसम्मतः पाठः ॥

श्वे॰उ॰ अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते
जहात्येनां भुक्तभोग्यामजोऽन्यः ॥ ५ ॥
द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया
समानं वृक्षं परिषस्वजाते ।
तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्य-
नश्नन्नन्योऽभिचाकशीति ॥ ६ ॥

श्वे॰भा॰ प्रजाः सृजमानामुत्पादयन्तीं ध्यानयोगानुगतदृष्टां देवात्मशक्तिं सरूपां समानाकारां । अजो ह्येको विज्ञानात्मा । अनादिकामकर्मविनाशितः स्वयमात्मानं मन्यमानो जुषमाणः सेवमानोऽनुशेते भजते । अन्य आचार्योपदेशप्रकाशावसादितविद्यान्धकारो जहाति त्यजति ॥ ५ ॥

इदानीं सूत्रभूतौ परमार्थवस्त्ववधारणार्थमुपन्यस्येते द्वा इति ॥ द्वा द्वौ विज्ञानपरमात्मानौ । सुपर्णा सुपर्णौ शोभनपतनौ शोभनगमनौ सुपर्णौ पक्षिसामान्याद्वा । तौ पर्णौ सयुजा सयुजौ सर्व्वदा संयुक्तौ । सखाया सखायौ समानाख्यानौ समानाभिव्यक्तिकारणौ । एवम्भूतौ सन्तौ समानमेकं, वृक्षं वृक्षमिवोच्छेदसामान्याद्वृक्षं शरीरं परिषस्वजाते परिष्वक्तवन्तौ समाश्रितवन्तावेतौ । तयोरन्योऽविद्याकामवासनाश्रयलिङ्गोपाधिर्व्वि-ज्ञानात्मा पिप्पलं कर्म्मफलं सुखदुःखलक्षणं स्वादु

श्वे॰उ॰ समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नो
अनीशया शोचति मुह्यमानः ।
जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य

श्वे॰भा॰ अनेकविचित्रवेदनास्वादरूपमत्ति उपभुङ्क्ते । विवेकतोऽनश्नन्नन्यो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावः परमेश्वरोऽभिचाकशीति सर्व्वमपि पश्यन्नास्ते ॥ ६ ॥

तत्रैवं सति समाने वृक्षे शरीरे पुरुषो भोक्ता अविद्याकामकर्म्मफलरागादिगुरुभाराक्रान्तोऽलाबुरिव सर्व्वाजलनिमग्नो निश्चयेन देहात्मभावमापन्नोऽयमेवाहं अमुष्य पुत्रोऽस्य नप्ता कृशः स्थूलो गुणवान् निर्गुणः सुखी दुःखीत्येवंप्रत्ययो नान्योऽस्मादिति जायते म्रियते संयुज्यते च सम्बन्धिबान्धवैः। अतोऽनीशया न कस्यचित् समर्थोऽहं । पुत्रो मम नष्टो मृता मे भार्य्या किं मे जीवितेन इत्येवं दीनभावोऽनीशया शोचति सन्तप्यते मुह्यमानोऽनेकैरनर्थप्रकारैरविवेकतया विचित्रतामापद्यमानः स एव प्रेततिर्य्यङ्मनुष्यादियोनिष्वापतन् दुःखमापन्नः कदाचिदनेकजन्मशुद्धधर्म्मसञ्चयननिमित्तं केनचित् परमकारुणिकेन दर्शितयोगमार्गोऽहिंसासत्यब्रह्मचर्य्यसर्व्वत्यागसमाहितात्मा सन् शमादिसम्पन्नो, जुष्टं सेवितमनेकयोगमार्गैर्यदा यस्मिन् काले पश्यति ध्यायमानोऽन्यं वृक्षोपाधिलक्षणाद्विलक्षणमसंसारिणं अश-

श्वे॰उ॰ महिमानमिति वीतशोकः ॥ ७ ॥
ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्
यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुः ।
यस्तन्न वेद किमृचा करिष्यति
य इत्तद्विदुस्त इमे समासते ॥ ८ ॥
छन्दांसि यज्ञाः क्रतवो व्रतानि

श्वे॰भा॰ मायाद्यसंस्पृष्टं सर्व्वान्तरं परमात्मानमीशं अयमहमस्मि आत्मा सर्व्वस्य समः सर्व्वभूतान्तरस्थो नेतरोऽविद्याजनितोपाधिपरिच्छिन्नो मायात्मेति विभूतिं महिमानं चेति जगद्रूपमस्यैव महिमा परमेश्वरस्येति यदैवं पश्यति तदा वीतशोको भवति सर्व्वस्माच्छोकसागराद्विमुच्यते कृतकृत्यो भवतीत्यर्थः। अथवा जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशं अस्यैव प्रत्यगात्मनो महिमानमिति तदा वीतशोको भवति ॥ ७ ॥

इदानीं तद्विदः कृतार्थतां दर्शयति। ऋच इति ॥ वेदत्रयनिधौ वेदत्रयवेद्ये अक्षरे परमे व्योमन् व्योम्याकाशकल्पे यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुः आश्रितास्तिष्ठन्ति। यस्तं परमात्मानं न वेद किमृचा करिष्यति। य इत्तद्विदुस्त इमे समासते कृतार्थास्तिष्ठन्ति ॥ ८ ॥

इदानीं तस्यैवाक्षरस्य मायोपाधिकजगत्सृष्टृत्वं तन्निमित्तत्वं भेदेन दर्शयति। छन्दांसीति ॥ छन्दांसि

श्वे॰उ॰भूतं भव्यं यच्च वेदा वदन्ति ।
यस्मान् मायी सृजते विश्वमेतत्
तस्मिंश्चान्यो मायया सन्निरुद्धः ॥ ९ ॥
मायान्तु प्रकृतिं विद्यान् मायिनन्तु महेश्वरं ।

श्वे॰भा॰ऋग्यजुःसामाथर्व्वाङ्गिरसाख्या वेदा वेदयज्ञादयो यूपसम्बन्धरहितविहितक्रियाश्च । यज्ञा ज्योतिष्टोमादयः क्रतवः । व्रतानि चान्द्रायणादीनि । भूतं अतीतं । भव्यं भविष्यत् । यदि तयोर्म्मध्यवर्त्ति वर्त्तमानं सूचयति । चशब्दः समुच्चयार्थः । यज्ञादिसाध्ये कर्म्मणि प्रपञ्चे भूतादौ च वेदा एव मानमित्येतद् वदन्ति । यच्छब्दः सर्व्वत्र सम्बध्यते । अस्मात् प्रकृताक्षराद् ब्रह्मणः पूर्व्वोक्तं सर्व्वमुत्पद्यत इति सम्बन्धः । अविकारिब्रह्मणः कथं प्रपञ्चोपादानत्वमित्यत आह । मायीति ॥ कूटस्थव्यापिस्वशक्तिवशात् सर्व्वस्रष्टृत्वमुपपन्नमित्येतत् । विश्वं पूर्व्वोक्तप्रपञ्चं सृजते उत्पादयति । स्वमायया कल्पिते तस्मिन् भूतादिप्रपञ्चे माययैवाऽन्यो वसन् सन्निरुद्धः सम्बद्धः सन् अविद्यावशगो भूत्वा संसारसमुद्रे भ्रमतीत्यर्थः । पूर्व्वोक्तायाः प्रकृतेर्म्मायात्वं, तदधिष्ठातृसच्चिदानन्दरूपब्रह्मणस्तदुपाधिवशान्मायित्वञ्च ॥ ९ ॥

चिद्रूपस्य मायावशात् कल्पितावयवभूतैः कार्य्यकारणसङ्घातैः सर्व्वं भूरादीदं परिदृश्यमानं जग-

श्वे॰उ॰ तस्यावयवभूतैस्तु व्याप्तं सर्व्वमिदं जगत् ॥ १० ॥
यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येको
यस्मिन्निदं स च विचैति सर्व्वं ।

श्वे॰भा॰ ज्ञातव्येत्याह । मायान्त्विति ॥ जगत्प्रकृतित्वेनाध्यस्तात् सर्व्वत्र प्रतिपादिता प्रकृतिर्म्मायैवेति विद्याद्विजानीयात्। तुशब्दोऽवधारणार्थः । मायाश्रयमायावीश्वरश्चेति महेश्वरस्तं मायिनं मायायाः सत्तास्फूर्त्यादिप्रदतया अधिष्ठानत्वेन प्रेरयितारमेव विद्यादिति पूर्व्वेण सम्बन्धः। तस्य प्रकृतस्य परमेश्वरस्य रज्ज्वाद्यधिष्ठानेषु कल्पितसर्पादिस्थानीयैर्मायिकैः स्वावयवैरध्यासद्वारा इदं भूरादि सर्व्वं व्याप्तमेव पूर्णमित्येतत्। तुशब्दस्त्ववधारणार्थः ॥ १० ॥

मायातत्कार्य्यादियोनेः कूटस्थस्य स्वशक्तितोऽधिष्ठातृत्वं वियदादिकार्य्याणामुत्पत्तिहेतुत्वं तेनैव सर्व्वाधिष्ठातृत्वोपलक्षितसच्चिदानन्दवपुषा ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानान्मुक्तिञ्च दर्शयति । यो योनिमिति ॥ यो मायाविनिर्मुक्तानन्दैकघनः परमेश्वरः । योनिं योनिमिति वीप्सया मूलप्रकृतिर्म्माया अवान्तरप्रकृतयश्च सूचिताः । ताः प्रकृतीः सत्तास्फूर्त्तिप्रदत्वेनाधिष्ठाय तिष्ठति अन्तर्य्यामिरूपेण । य आकाशे तिष्ठन्नित्यादिश्रुतेः । एको ऽद्वितीयः । यस्मिन्मायाद्यधिष्ठातरीश्वरे इदं सर्व्वं जग-

श्वे॰उ॰तमीशानं वरदं देवमीड्यं
निचाय्येमां शान्तिमत्यन्तमेति ॥ ११ ॥
यो देवानां प्रभवश्चोद्भवश्च
विश्वाधिपो रुद्रो महर्षिः ।
हिरण्यगर्भं पश्यत जायमानं
स नो बुद्ध्या शुभया संयुनक्तु ॥ १२ ॥

श्वे॰भा॰वुदयसंहारकाले समेति संगच्छते लयं प्राप्नोति । पुनः सृष्टिकाले विविधमेति आकाशादिरूपेण नाना भवति । तं प्रकृतमधिष्ठातारमीशानं नियन्तारं । वरदं मोक्षप्रदं । देवं द्योतनात्मकं । ईड्यं वेदादिस्तुत्यं निचाय्य निश्चयेन ब्रह्माहमस्मीत्यपरोक्षीकृत्य । सुषुप्त्यादौ प्रत्यक्षीकृता या सर्व्वोपरमलक्षणा सार्व्वजनी शान्तिर्यदमा दर्शिता तां प्रसिद्धामिमां शान्तिं सर्व्वदुःखविनिर्मुक्तः सुखैकतानस्वरूपां मुक्तिमिति यावत् । गुरूपदिष्टतत्त्वमादिवाक्यजन्यसुखज्ञानेनाविद्यातत्कार्य्यादिविश्वमायानिवृत्त्याऽत्यन्तं पुनरावृत्तिरहितं यथा भवति तथा एति एकरसो भवतीत्येतत् ॥ ११ ॥

स्वात्मानं प्रत्यविरतमभिमुखतया वीक्षन्तं परमेश्वरं प्रति अखण्डिततत्त्वज्ञानसिद्ध्ये प्रार्थनामाह । यो देवानामिति ॥ पूर्व्वमेवास्य प्रतिपादितोऽर्थः ॥ १२ ॥

श्वे॰उ॰ यो देवानामधिपो यस्मिँल्लोका अधिश्रिताः ।
य ईशेऽस्य द्विपदश्चतुष्पदः कस्मै
देवाय हविषा विधेम ॥ १३ ॥
सूक्ष्मातिसूक्ष्मं कलिलस्य मध्ये
विश्वस्य स्रष्टारमनेकरूपं ।
विश्वस्यैकं परिवेष्टितारं

श्वे॰भा॰ ब्रह्मप्रमुखाणां देवानां स्वामितामाकाशादिलोकाश्रयत्वं प्रमाणादीनां नियन्तृत्वं बुद्धिशुद्धिद्वारा सम्यक्ज्ञानसिद्ध्यर्थं मुमुक्षुभिः प्रार्थ्यमानत्वञ्च परमेश्वरस्याह । यो देवानामधिप इति ॥ प्रकृतः परमेश्वरो देवानां ब्रह्मादीनामधिपः स्वामी । यस्मिन् परमेश्वरे सर्व्वकारणे भूरादयो लोका अधिश्रिता अधि उपरि श्रिता आश्रिता इति यावत् । प्रकृतः परमेश्वरः । अस्य द्विपदो मनुष्यादेश् चतुष्पदः पश्वादेश्चेशे ईष्टे। तकारलोपश्छान्दसः । कस्मै कायानन्दरूपाय । स्मैभावोऽपि छान्दसः । देवाय द्योतनात्मने तस्मै हविषा चरुपुरोडाशादिद्रव्येण विधेम परिचरेम । विधेः परिचरणकर्म्मण एतद्रूपं ॥ १२ ॥

परस्यातिसूक्ष्मत्वं जगत्कर्त्तृत्वं साक्षित्वेनावस्थितत्वं निखिलजगद्व्यापकत्वं सर्व्वात्मकत्वं तत्त्वदर्शिजनानां मुक्तिहेतुत्वंतद्वक्ष्योऽध्यायात् प्रतिपादितं यद्यपि तथापि बुद्धिसौकर्य्यार्थं पुनराह । सूक्ष्मेति ॥ पृथिव्याद्यव्याकृतान्त-

श्वे॰उ॰ ज्ञात्वा शिवं शान्तिमत्यन्तमेति ॥ १४ ॥
स एव काले भुवनस्यास्य गोप्ता
विश्वाधिपः सर्व्वभूतेषु गूढः ।
यस्मिन् युक्ता ब्रह्मर्षयो देवताश्च
तमेवं ज्ञात्वा मृत्युपाशांश्छिनत्ति ॥ १५ ॥

श्वे॰भा॰ मुत्तरोत्तरं सूक्ष्मसूक्ष्मतरत्वमपेक्ष्येश्वरस्य तदपेक्षया सूक्ष्मतमत्वमाह। सूक्ष्मातीति॥ कलिलस्याऽविद्यातत्-कार्य्यात्मकदुर्गस्य गहनस्य मध्ये अन्तःसाक्षिरूपेणाव-स्थितत्वं सनकादिभिर्ब्रह्मादिदेवैश्चाधिकारिपुरुषैरप्या-त्मतया प्राप्यत्वं साधनचतुष्टयादियुतास्मदादिना॥१४॥

मोक्षसिद्धिश्चाह स एवेति॥ स एव प्रकृतकाले अतीतकल्पेषु जीवसञ्चितकर्म्मपरिपाकसमये भुवनस्य गोप्ता तत्तत्कर्म्मानुगुणतया रक्षिता। विश्वाधिपः विश्वस्वामी। सर्व्वभूतेषु गूढो ब्रह्मादिस्तम्बपर्य्यन्तेषु साक्षिमात्रतयाऽवस्थितः। यस्मिन् चिद्घनानन्दवपुषि परे युक्ता ऐक्यं प्राप्ताः। ते के। ब्रह्मर्षयः सन-कादयः। तमेवेश्वरं ज्ञात्वा ब्रह्माहमस्मीत्यपरोक्षी-कृत्य मृत्युपाशान् मृत्युरविद्या तमोरूपा तद्यस्य पाशाः पशवन्त इति पाशास्तान्। मृत्युर्वै मर इति श्रुतेः। तत् कार्य्यकामकर्म्म छिनत्ति नाशयति ऐक्यरूपस्वप्रकाशा-त्मना ह्यस्तीत्यर्थः॥१५॥

श्वे॰उ॰ घृतात् परं मण्डमिवातिसूक्ष्मं
ज्ञात्वा शिवं सर्व्वभूतेषु गूढं ।
विश्वस्यैकं परिवेष्टितारं
ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्व्वपाशैः ॥ १६ ॥
एष देवो विश्वकर्म्मा महात्मा
सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः ।

श्वे॰भा॰ परस्यात्यन्तातिसूक्ष्मतमत्वमानन्दातिशयवत्वं नि- र्दोषवत्त्वं जीवेष्विति सूक्ष्मतया स्वरूपेणावस्थानत्वं सर्व्वस्यापि सत्तादिप्रदतया व्यापित्वं तदेकत्वज्ञानात् पाशहानिञ्च दर्शयति । घृतादिति ॥ घृतोपरि विद्यमानं मण्डं सारस्वदतामतिप्रीतिविषयो यथा तथा मुमुक्षूणामतिसाररूपानन्दप्रदत्वेन निरतिशयप्रीतिविषयः परमात्मा तद्घृतसारवदानन्दरूपेणात्यन्तसूक्ष्मं ज्ञात्वा शिवमित्येतद्व्याख्यातं । सर्व्वभूतेषु गूढं ब्रह्मादिस्तम्बपर्य्यन्तेषु जन्तुषु कर्म्मफलभोगसाक्षित्वेन प्रत्यक्षतया वर्त्तमानेऽपि तैस्तिरस्कृतेश्वरभावं । उत्तरार्द्धं व्याख्यातं ॥ १६ ॥

निर्भेदसुखैकतानात्मनो विश्वकर्त्त्वं तद्व्यापित्वं सद्व्याभिभिराशव्यमोक्षरूपत्वञ्च । एष इति ॥ एषः प्रकृतो देवो द्योतनात्मकः । विश्वकर्म्मा महदादिविश्वं कर्म्म क्रियत इति कर्म्म मायावेशाद् विश्वरूपकार्य्यमस्येति विश्वकर्म्मा । महांश्चासावात्मेति महात्मा सर्व्वव्यापीत्यर्थः । सदा

श्वे॰उ॰हृदा मनीषा मनसाऽभिक्लृप्तो
य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति ॥ १७ ॥
यदाऽतमस्तन्न दिवा न रात्रि-
र्न्न सन्नचासंच्छिव एव केवलः ।
तदक्षरं तत् सवितुर्वरेण्यं

श्वे॰भा॰सर्व्वदा जनानां हृदये परमे व्योम्नि हृदाकाशे जलाद्यु-
पाधिषु सूर्य्यप्रतिबिम्बवत्संनिविष्टः सम्यक्स्थित इत्येतत्।
स एव साक्षिरूपेण हृदा हृञ् हरण इति स्मरणाद्धु-
रतीति हृत् तेन हृदा नेति नेतीतिनिषेधोपदेशेन।
मनीषा अयं पुरुषार्थोऽयमात्मा पुरुषार्थोऽयमात्माऽय-
मनात्मेत्येतया विवेकबुद्ध्या। मनसापि विचारसाद्धैक-
तत्त्वज्ञानेन च। अभिक्लृप्तः प्रकाशितोऽखण्डैकरसत्वेना-
भिव्यक्त इत्येतत्। ये जना साधनचतुष्टयसम्पन्नाः
सन्न्यासिन एतत्तत्त्वमस्यादिवाक्यप्रतिपाद्यैकत्वरूपमख-
ण्डैकरसमिति यावत्। विदुः ब्रह्माहमस्मीत्यपरोक्षी-
कुर्व्वन्ते यथोक्तज्ञानिनोऽमृता भवन्ति अमरणधर्म्माणः
पुनरावृत्तिरहिता भवन्तीत्यर्थः॥ १७॥

कालत्रयेऽपि मुक्तौ मिथ्यादौ च परमात्मा कूटस्थ
इति निश्चयाज्ज्ञायत्त्वमयोरपि भ्रान्त्या सद्वितीयत्वा-
भावः। वस्तुतस्तु सदा निर्भेद एवेत्याह। यदेति॥
यदा ज्ञानावस्थायामतमो न तमोऽस्तीत्यतमः तत्त्व-

श्वे॰उ॰प्रज्ञा च तस्मात् प्रसृता पुराणी ॥ १८ ॥
नैनमूर्द्ध्वं न तिर्य्यञ्चं न मध्ये परिजग्रभत् ।
न तस्य प्रतिमा अस्ति यस्य नाम महद्यशः॥१९॥
न सन्दृशे तिष्ठति रूपमस्य

श्वे॰भा॰मादिवाक्यजन्यज्ञानेन दीपस्थानीयेन दग्धाविद्यातत्कार्य्यरूपतमस्कत्वात् तदा तत्काले न दिवा दिवारोपो ऽपि नास्ति न रात्रिस्तत्तारोपोऽपि नास्तीति सर्व्वत्रानुषङ्गः। न सन् सत्तारोपोऽपि। नासन् अभावारोपोऽपि। तर्हि तत्त्वं सर्व्वत्र शून्यमेव जातमिति बौद्धमतविशेषमाशङ्क्याह। शिव एवेति ॥ शिव एव शुद्धस्वभावो निर्व्विकल्पः शून्यमेवेति निपातार्थः। केवलोऽविद्यादिविकल्पशून्यः। तदक्षरं तदुक्तस्वरूपं न क्षरतीत्यक्षरं नित्यं तत् तत्पदलक्ष्यं। सवितुरादित्यादिमण्डलाभिमानिनो वरेण्यं सम्भजनीयं प्रज्ञागुरूपदेशात् तत्त्वमादिवाक्यजा बुद्धिः। चकार एवकारार्थः। तस्माच्छुद्धत्वहेतोः प्रसृता नित्या विवेकादिमत्सु सन्न्यासिषु व्याप्ता पूर्णत्वाकारेण। पुराणी ब्रह्माणमारभ्य परम्परया प्राप्ता अनादिसिद्धा ॥ १८ ॥

कूटस्थस्य ब्रह्मण ऊर्द्ध्वादिषु दिक्षु केनाप्यपरिग्राह्यत्वमद्वितीयत्वात् केनाप्यतुलितत्वं कालदिगाद्यनवच्छिन्नयशोरूपत्वञ्चाह। नैनमिति ॥ एनं प्रकृतं

श्वे०उ०न चक्षुषा पश्यति कश्चनैनं ।
हृदा हृदिस्थं मनसा य एन-
मेवं विदुरमृतास्ते भवन्ति ॥ २० ॥

श्वे०भा० अपरिच्छिन्नरूपत्वान्निरंशत्वान्निरवयवत्वाच्च ऊर्द्ध्वादिषु दिक्षु कश्चिदपि न परिजग्रभत् परिग्रहीतुं न शक्नुयात् । तस्य तस्यैवेश्वरस्याखण्डसुखानुभवत्वादेतादृशद्वितीयाभावात् प्रतिमा उपमा नास्ति । यस्य नाम महद्यशो यस्येश्वरस्य नाम अभिधानं महद्दिगाद्यवच्छिन्नं सर्व्वत्र परिपूर्णं यशः कीर्त्तिः ॥१९॥

ईशस्येन्द्रियाद्यविषयतां प्रत्यग्रूपतां तदैक्यज्ञानां मोक्षताञ्चाह । न सन्दृश इति ॥ अस्य प्रकृतेश्वरस्य रूपं स्वरूपं रूपादिरहितं निर्व्विशेषं स्वप्रकाशाखण्डसुखानुभवं सन्दृशे चक्षुरादिग्रहणयोग्यप्रदेशे न तिष्ठति तद्विषयो न भवतीत्येतत् । इन्द्रियागोचरत्वादेवैनं प्रकृतं चक्षुरित्युपलक्षणं । सर्व्वेन्द्रियैरपि कश्चन कोऽपि न पश्यति तद्विषयतया ग्रहीतुं न शक्नुयात् । यच्चक्षुषा न पश्यति येन चक्षूंषि पश्यतीत्यादिश्रुतेः । हृदा शुद्धबुद्ध्या । एतद्व्याख्यातं मनसेति । हृदिस्थं हृदाकाशगुहास्थं प्रत्यक्तया तत्रावस्थितं । ये.साधनचतुष्टयादियुक्ताः सन्न्यासिनो योग्याधिकारिण एवं प्रकृतं ब्रह्मात्मनामेवमित्थं ब्रह्माहमस्मीत्यपरोक्षेण विदुर्जानन्ति तेनापरोक्षीकरणमहिम्नाऽमृता भवन्ति अमरणधर्म्माणो

श्वे॰उ॰ अजात इत्येवं कश्चिद्भीरुः प्रतिपद्यते ।
रुद्र यत्ते दक्षिणं मुखं तेन मां पाहि नित्यं ॥२१॥
मा नस्तोके तनये मा न आयुषि
मा नो गोषु मा नो अश्वेषु रीरिषः ।
वीरान् मा नो रुद्र भामितोऽवधी-

श्वे॰भा॰ भवन्ति । मरणहेत्वविद्यादेस्तत्त्वज्ञानाग्निना दग्धत्वात् पुनर्देहान्तरं न भजन्तीत्यर्थः ॥ २० ॥

इदानीं तत्प्रसादादेव इष्टानिष्टप्राप्तिपरिहाराविति मत्वा तमेव परमेश्वरं प्रार्थयते मन्त्रद्वयेन । अजात इति । इतिशब्दो हेत्वर्थः । यस्मात्त्वमेवाजातो जन्मजराशनायापिपासाधर्म्मवर्ज्जितः । इतरत् सर्व्वं विनाशि दुःखान्वितं । तस्माज्जन्मजरामरणाशनायापिपासाशोकमोहान्वितात् संसाराद्भीरुर्भीतः सन् कश्चिदेक एव परतन्त्रस्त्वामेव शरणं प्रपद्ये मादृशो वा कश्चित् प्रपद्यत इति प्रथमपुरुषमन्वधीयते। हे रुद्र यत्ते दक्षिणं मुखं उत्साहजननं ध्यातमाह्लादकरमित्यध्याहार्य्यं । अथवा दक्षिणास्यां दिशि भवं दक्षिणं मुखं तेन मां पाहि नित्यं सर्व्वदा ॥ २१ ॥

किञ्च ॥ मा न इति ॥ मा रीरिष इति सर्व्वत्र सम्बध्यते। मा रीरिषः। रोषणं मरणं विनाशं मा कार्षीः। नोऽस्माकं तोके पुत्रे तनये पौत्रे न आयुषि । मा नो गोषु मा नो ऽश्वेषु शरीरिषु । ये चास्माकं वीरा विक्र-

श्वे॰उ॰ हविष्मन्तः सदसि त्वा हवामहे ॥ २२ ॥

इति श्वेताश्वरोपनिषत्सु चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

द्वे अक्षरे ब्रह्मपरे त्वनन्ते
विद्याऽविद्ये निहिते यत्र गूढे ।
क्षरन्त्वविद्या ह्यमृतं तु विद्या
विद्याविद्ये ईशते यस्तु सोऽन्यः ॥ १ ॥

श्वे॰भा॰ मन्तो भृत्यास्मान् हे रुद्र भावितः क्रोधितः मन्यवधीः। कस्मात् यस्माद्धविष्मन्तो हविषा युक्ताः सदसि त्वा हवामहे अस्मिन् सदसि त्वामाह्वमाम इत्यर्थः ॥ २२ ॥

इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंस-परिव्राजकाचार्य्यस्य श्रीशङ्करभगवतः कृतौ श्वेताश्वत-रोपनिषद्भाष्ये चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥ ॐ तत्सत् ॐ ॥

चतुर्थाध्यायशेषमपूर्व्वार्थं प्रतिपादयितुं पञ्चमो ऽध्याय आरभ्यते। द्वे अक्षर इत्यादिना ॥ द्वे विद्या ऽविद्ये यस्मिन्नक्षरे ब्रह्मणो हिरण्यगर्भात् परे ब्रह्मपरे परस्मिन् वा ब्रह्मणि। अनन्ते देशतः कालतो वस्तुतो वा अपरिच्छिन्ने। यत्र यस्मिन् द्वे विद्याऽविद्ये निहिते स्थापिते गूढेऽनभिव्यक्ते। विद्याऽविद्ये विविच्य दर्श-यति। क्षरन्त्वविद्या क्षरणहेतुः संसृतिकारणं। अमृ-तन्तु विद्या मोक्षहेतुः। यस्तु पुनर्विद्याऽविद्ये ईशते निय-मयति स ताभ्यामन्यस्तत्साक्षित्वात् ॥ १ ॥

मू॰उ॰ यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येको
विश्वानि रूपाणि योनीश्च सर्वाः ।
ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे

श्वे॰भा॰ कोऽसावित्याह । यो योनिमिति ॥ यो योनिं योनिं स्थानं स्थानं यः पृथिव्यां तिष्ठन्नित्यादिनोक्तानि पृथिव्यादीनि अधितिष्ठति नियमयति । एकोऽद्वितीयः परमात्मा । विश्वानि रोहितादीनि रूपाणि योनीश्च प्रभवस्थानानि अधितिष्ठति । ऋषिं सर्व्वज्ञमित्यर्थः । कपिलं कनकं कपिलवर्णं प्रसूतं स्वेनैवोत्पादितं । हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्व्वमित्यस्यैव जन्मश्रवणात् । अन्यस्य वा श्रवणात् । उत्तरच । यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्व्वं । यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मा इति वक्ष्यमाणत्वात् । कपिलोऽग्रज इति पुराणवचनात् । कपिलो हिरण्यगर्भो वा निर्द्दिश्यते ।

कपिलर्षिर्भगवतः सर्व्वभूतस्य वै किल ।
विष्णोरंशो जगन्मोहनाशाय समुपागतः ॥
कृते युगे परं ज्ञानं कपिलादिस्वरूपधृक् ।
ददाति सर्व्वभूतात्मा सर्व्वस्य जगतो हितं ॥
त्वं शक्रः सर्व्वदेवानां ब्रह्मा ब्रह्मविदामसि ।
वायुर्बलवतां देवो योगिनां त्वं कुमारकः ॥
ऋषीणाञ्च वसिष्ठस्त्वं व्यासो वेदविदामसि ।
साङ्ख्यानां कपिलो देवो रुद्राणामसि शङ्करः ॥

श्वे॰उ॰ ज्ञानैर्बिभर्त्ति जायमानञ्च पश्येत् ॥ २ ॥
एकैकं जालं बहुधा विकुर्व-
न्नस्मिन् क्षेत्रे संहरत्येष देवः ।
भूयः सृष्ट्वा यतयस्तथेशः
सर्व्वाधिपत्यं कुरुते महात्मा ॥ ३ ॥
सर्व्वा दिश ऊर्द्ध्वमधश्च तिर्य्यक्
प्रकाशयन् भ्राजते यद्वनड्वान् ।

श्वे॰भा॰ इति परमर्षिः प्रसिद्धः । ततस्तदानीन्तु भुवनमस्मिन् प्रवर्त्तते कपिलं कवीनां । स योऽव्यक्तो पुरुषश्च विष्णोर्विराजमानं तमसः परस्तादिति । श्रूयते मुण्डकोपनिषदि स एव वा कपिलः प्रसिद्धः । अग्रे सृष्टिकाले यो ज्ञानैर्धर्म्मज्ञानवैराग्यैश्वर्य्यैर्बिभर्त्ति बभार जायमानञ्च पश्येदपश्यदित्यर्थः ॥ २ ॥

किञ्च । एकैकमिति ॥ सुरनरतिर्य्यगादीनां सृजति जालमेकैकं प्रत्येकं बहुधा नानाप्रकारं विकुर्व्वन् सृष्टिकालेऽस्मिन् मायात्मके क्षेत्रे । संहरत्येष देवः । भूयः पुनर्य्यो लोकानां तयोर्मरीच्यादयस्तान् सृष्ट्वा तथा । यथा पूर्व्वस्मिन् कल्पे सृष्टवानीशः सर्व्वाधिपत्यं कुरुते महात्मा ॥ ३ ॥

किञ्च ॥ सर्व्वा दिश इति ॥ सर्व्वा दिशः प्राच्याद्या ऊर्द्ध्वमुपरिष्टादधश्चाधस्तात् तिर्य्यक् पार्श्वदिशश्च प्रकाश-

श्वे॰उ॰ एवं स देवो भगवान् वरेण्यो
योनिस्वभावानधितिष्ठत्येकः ॥ ४ ॥
यच्च स्वभावं पचति विश्वयोनिः
पाच्यांश्च सर्वान् परिणामयेद्यः ।
सर्वमेतद्विश्वमधितिष्ठत्येको
गुणांश्च सर्वान् विनियोजयेद्यः ॥ ५ ॥

श्वे॰भा॰ यत् स्वात्मचैतन्यज्योतिषा प्रकाशते भ्राजते दीप्यते ज्योतिषा यत् उ अनड्वान् यद्वदित्यर्थः । यथाऽनड्वानादित्यो जगत्प्रकाशानुभावने युक्तः । एवं स देवो द्योतनस्वभावो भगवानैश्वर्यादिसमन्वितः । वरेण्यो वरणीयः सम्भजनीयः । निष्कारणं कृत्स्नजगतः स्वभावान् स्वात्मभूतान् पृथ्व्यादीन् भावान् अथवा कारणस्वभावान् पृथिव्यादीनधितिष्ठति नियमयति । एकोऽद्वितीयः परमात्मा ॥ ४ ॥

यच्च स्वभावमिति ॥ यच्च यस्येति लिङ्गव्यत्ययः । स्वभावं वह्न्यादेरौष्ण्यं पचति निष्पादयति विश्वस्य जगतो योनिः । पाच्यांश्च पाकयोग्यान् पृथिव्यादीन् परिणामयेद्यः । सर्वमेतद्विश्वमधितिष्ठति नियमयत्येकः । गुणांश्च सत्त्वरजस्तमोरूपान् विनियोजयेद्यः । एवंस्वभावः ॥ ५ ॥

श्वे॰उ॰ तद्वेदगुह्योपनिषत्सु गूढं
तद्ब्रह्मा वेदते ब्रह्मयोनिं ।
ये पूर्व्वदेवा ऋषयश्च तद्विदुस्
ते तन्मया अमृता वै बभूवुः ॥ ६ ॥
गुणान्वयो यः फलकर्म्मकर्त्ता
कृतस्य तस्यैव स चोपभोक्ता ।
स विश्वरूपस्त्रिगुणस्त्रिवर्त्मा
प्राणाधिपः सञ्चरति स्वकर्म्मभिः ॥ ७ ॥

श्वे॰भा॰ किञ्च ॥ वेदगुह्य इति ॥ तत् प्रकृतमात्मस्वरूपं वेदानां गुह्योपनिषदो वेदगुह्योपनिषदस्तासु वेदगुह्योपनिषत्सु गूढं संवृतं ब्रह्मा हिरण्यगर्भो वेदते जानाति ब्रह्मयोनिं वेदप्रमाणकमित्यर्थः । अथवा ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य योनिं वेदस्य वा ये पूर्व्वदेवा रुद्रादय ऋषयश्च वामदेवादयस्ते तद्विदुस्ते तन्मयास्तदात्मभूताः सन्त अमृता अमरणधर्म्माणो बभूवुः । तथेदानीन्तनोऽपि तमेव विदित्वा ऽमृतो भवतीति वाक्यशेषः । एतावत्पदार्थ उपवर्णितः ॥ ६ ॥

अथेदानीं त्वंपदार्थमुपवर्णयितुमुत्तरे मन्त्राः प्रस्तूयन्ते । गुणान्वय इति ॥ गुणैः कर्म्मज्ञानकृतवासनामयैरन्वयो यस्य सोऽयं गुणान्वयः । फलार्थस्य कर्म्मफलस्य स एवोपभोक्ता । स विश्वरूपो नानारूपः कार्य्यकार-

श्वे॰ उ॰ अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः
सङ्कल्पाहङ्कारसमन्वितो यः ।
बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव
आराग्रमात्रोऽप्यपरोऽपि दृष्टः ॥ ८ ॥
वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।
भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्प्यते ॥ ९ ॥

श्वे॰ भा॰ णोपचितत्वात् । त्रयः सत्त्वादयो गुणा अस्येति त्रिगुणः । त्रयो देवयानादयो मार्गभेदा अस्येति त्रिवर्त्मा । धर्माधर्मज्ञानमार्गभेदा अस्येति प्राणस्य पञ्चवृत्तेरधिपः सञ्चरति । कैः । स्वकर्मभिः ॥ ७ ॥

अङ्गुष्ठमात्रोऽङ्गुष्ठपरिमितहृदयसुषिरापेक्षया । रवितुल्यरूपो ज्योतिःस्वरूप इत्यर्थः । सङ्कल्पाहङ्कारादिना समन्वितः । बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन च जरादिना । उक्तं जरामृत्यू शरीरस्येति । आराग्रमात्रः प्रतोदाग्रप्रोतलोहकण्टकाग्रमात्रोऽपरोऽपि ज्ञानात्मा दृष्टोऽवगतः । अपिशब्द एकः सम्भावनायां अपरोऽप्यौपाधिको जलसूर्य्य इव जीवात्मा सम्भावित इत्यर्थः ॥ ८ ॥

पुनरपि दृष्टान्तान्तरेण दर्शयति ॥ वालाग्रेति ॥ वालाग्रस्य शतकृत्वो भेदमापादितस्य यो भागस्तस्यापि शतधा कल्पितस्य भागो जीवः स विज्ञेयः । लिङ्ग-

श्वे॰ उ॰ नैव स्त्री न पुमानेष न चैवायं नपुंसकः ।
यद्यच्छरीरमादत्ते तेन तेन स रक्ष्यते ॥ १० ॥
सङ्कल्पनस्पर्शनदृष्टिमोहै-
र्ग्रासाम्बुवृष्ट्यात्मविवृद्धजन्म ।
कर्म्मानुगान्यनुक्रमेण देही
स्थानेषु रूपाण्यभिसम्प्रपद्यते ॥ ११ ॥

श्वे॰ भा॰ स्यातिसूक्ष्मत्वात् । तत्परिमाणेनाऽयं व्यपदिश्यते । स च जीवस्वरूपेणानन्त्याय कल्प्यते स्वतः ॥ ९ ॥

किञ्च । नैव स्त्रीति ॥ स्वतोऽद्वितीयापरोक्षब्रह्मात्मस्वभाववत्त्वान्नैव स्त्री न पुमानेष नैव चाऽयं नपुंसकः । यद्यत् स्त्रीशरीरं पुरुषशरीरं वाऽऽदत्ते तेन तेन स च विज्ञानात्मा रक्ष्यते संरक्ष्यते । तत्तद्धर्मानात्मन्यध्यस्याभिमन्यते । मुक्तोऽहं कृशोऽहमहं पुमानहं स्त्री अहं नपुंसक इति ॥ १० ॥

केन तर्ह्यसौ शरीराण्यादत्त इत्याह ॥ सङ्कल्पनेति ॥ प्रथमं सङ्कल्पनं । ततः स्पर्शनं त्वगिन्द्रियव्यापारः । ततो दृष्टिविधानं । ततो मोहः । तैः सङ्कल्पनस्पर्शनदृष्टिमोहैः शुभाशुभानि कर्म्माणि निष्पद्यन्ते । ततः कर्म्मानुगानि कर्म्मानुसारीणि स्त्रीपुंनपुंसकलक्षणानि अनुक्रमेण परिपाकापेक्षया । देही मर्त्यः ; स्थानेषु देवतिर्य्यङ्मनुष्यादिष्वभिसम्प्रपद्यते । तत्र दृष्टान्तमाह ।

श्वे॰उ॰ स्थूलानि सूक्ष्माणि बहूनि चैव
रूपाणि देही स्वगुणैर्वृणोति ।
क्रियागुणैरात्मगुणैश्च तेषां
संयोगहेतुरपरोऽपि दृष्टः ॥ १२ ॥
अनाद्यनन्तं कलिलस्य मध्ये
विश्वस्य स्रष्टारमनेकरूपं ।

श्वे॰भा॰ ग्रासाम्बुनोरन्नपानयोरनियतयोर्वृष्टिरासेचनं निदान-मात्मनः शरीरस्य वृद्धिर्जायते यथा तद्वदित्यर्थः ॥११॥

स्थूलानीति ॥ स्थूलान्यश्मादीनि । तानि च सूक्ष्माणि तैजसधातुप्रभृतीनि । बहूनि देवादिशरीराणि । देही विज्ञानात्मा स्वगुणैर्विहितप्रतिषिद्धविषयानुभवसंस्कारैर्वृणोति आप्नोति । ततस्तत्तत्क्रियागुणैरात्मगुणैश्च स देही अपरोऽपि देहान्तरसंयुक्तो भवतीत्यर्थः ॥१२॥

स एवमविद्याकामकर्म्मफलरागादिगुरुभाराक्रान्तोऽलाबुरिव साम्रजलनिमग्नो निश्चयेन देहाहंभावमापन्नः प्रेततिर्य्यङ्मनुष्यादिष्योनिष्वाजवञ्जवीभावमापन्नः कथञ्चित् पुण्यवशादीश्वरार्थकर्म्मानुष्ठानेनापगतरागादिमलो ऽनित्यादिदर्शनेनोत्पन्नेहामुत्रार्थफलभोगविरागः शमदमादिसाधनसम्पन्नस्तमात्मानं ज्ञात्वा मुच्यत इत्याह ॥ अनाद्यनन्तमिति ॥ अनाद्यनन्तं आद्यन्तरहितं कलिलस्य मध्ये गहनगभीरसंसारस्य

श्वे॰उ॰ विश्वस्यैकं परिवेष्टितारं
ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्व्वपाशैः ॥ १३ ॥
भावग्राह्यमनीडाख्यं भावाभावकरं शिवं ।
कलासर्गकरं देवं ये विदुस्ते जहुस्तनुं ॥ १४ ॥
इति श्वेताश्वतरोपनिषत्सु पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥
॥ ॐ तत् सत् ॐ ॥

श्वे॰भा॰ मध्ये विश्वस्य स्रष्टारमुत्पादयितारं । अनेकरूपं । विश्वस्यैकं परिवेष्टितारं स्वात्मना संव्याप्याऽवस्थितं । ज्ञात्वा देवं ज्योतीरूपं परमात्मानं मुच्यते सर्व्वपाशैरविद्याकामकर्म्मभिः ॥ १३ ॥

केन पुनरसौ गृह्यत इत्याह ॥ भावग्राह्यमिति ॥ भावेन विशुद्धान्तःकरणेन गृह्यत इति भावग्राह्यं । अनीडाख्यं नीडं शरीरं अशरीराख्यं । भावाभावकरं शिवं शुद्धं अविद्यातत्कार्य्यविनिर्म्मुक्तमित्यर्थः । कलानां षोडशानां प्राणादिनामान्तानां स प्राणमसृजतेत्यादीनामाथर्वणोक्तानां सर्गकरं देवं ये विदुरहमस्मीति ते जहुः परित्यजेयुस्तनुं शरीरं ॥ इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्य्यस्य श्रीशङ्करभगवतः कृतौ श्वेताश्वतरोपनिषद्भाष्ये पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥ ॐ तत् सत् ॐ ॥

॥ ॐ तत् सत् हरिः ॐ ॥

श्वे॰उ॰ स्वभावमेके कवयो वदन्ति
कालं तथान्ये परिमुह्यमानाः ।
देवस्यैष महिमा तु लोके
येनेदं भ्राम्यते ब्रह्मचक्रं ॥ १ ॥
येनावृतं नित्यमिदं हि सर्वं
ज्ञः कालकारो गुणी सर्वविद्यः ।
तेनेशितं कर्म्म विवर्त्तते ह
पृथ्व्याप्यतेजोऽनिलखानि चिन्त्यं ॥ २ ॥

श्वे॰भा॰ नन्वन्ये कालादयः कारणमिति मन्यन्ते तत् कथं पुनरीश्वरस्य कलासर्गकरत्वमित्याशङ्क्याह । स्वभावमिति ॥ स्वभावमेके कवयो मेधाविनो वदन्ति । कालं तथान्ये । कालस्वभावयोर्ग्रहणं प्रथमाध्याये निर्द्दिष्टानामन्येषामप्युपलक्षणार्थं । परिमुह्यमाना अविवेकिनो विषयात्मानं न सम्यग् जानन्ति । तुशब्दोऽवधारणे । देवस्यैष महिमा माहात्म्यं । येनेदं भ्राम्यते परिवर्त्तते ब्रह्मचक्रं ॥ १ ॥

महिमानं प्रपञ्चयति । येनेति ॥ येनेश्वरेणावृतं व्याप्तमिदं जगत् नित्यं नियमेन । ज्ञः कालकारः कालस्यापि कर्त्तेव । गुणी अपहतपाप्मादिमान् । सर्वं वेत्तीति सर्व्वविद्यः । तेनेश्वरेणेशितं प्रेरितं कर्म्म क्रियत इति स्वजीव फणी । हशब्दः प्रसिद्धद्योतकः । प्रसिद्धं यदे-

*z 2

श्वे०उ०तत् कर्म्म कृत्वा विनिवर्त्त्य भूय-
स्तत्त्वस्य तत्त्वेन समेत्य योगं ।
एकेन द्वाभ्यां त्रिभिरष्टभिर्व्वा
कालेन चैवात्मगुणैश्च सूक्ष्मैः ॥ ३ ॥
आरभ्य कर्म्माणि गुणान्वितानि
भावांश्च सर्व्वान् विनियोजयेद्यः ।

श्वे०भा०तदीश्वरप्रेरकं कर्म्म विवर्त्तत इति । जगदात्मना यत् पुनस्तत् कर्म्म पृथ्व्याप्तेजोऽनिलखानि पृथिव्यादिभूतपञ्चकं यत् प्रथमाध्याये चिन्त्यमित्युक्तं ॥ २ ॥

एतदेव प्रपञ्चयति । तदिति ॥ तत् कर्म्म पृथिव्यादि सृष्ट्वा विनिवर्त्त्य प्रत्यवेक्षणं कृत्वा भूयः पुनस्तस्यात्मनस्तत्त्वेन भूम्यादिना योगं समेत्य सङ्गमय्य । णिलोपो द्रष्टव्यः । कतिविधैः प्रकारैः । एकेन द्वाभ्यां त्रिभिरष्टभिर्व्वा प्रकृतिभूतैस्तत्त्वैः । तदुक्तं ।

भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।
अहङ्कार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥

इति कालेन चैवात्मगुणैश्चान्तःकरणगुणैः कामादिभिः सूक्ष्मैः ॥ २ ॥

इदानीं कर्म्मणां मुख्यविनियोगं दर्शयति । आरभ्येति ॥ आरभ्य कृत्वा कर्म्माणि गुणैः सत्त्वादिभिरन्वितानि योजयेदीश्वरे समर्पयेद् यस्तेषामीश्वरे समर्पितत्वादात्म-

श्वे०उ०तेषामभावे कृतकर्म्मनाशः
कर्म्मक्षये याति स तत्वतोऽन्यः ॥ ४ ॥
आदिः स संयोगनिमित्तहेतुः
परस्त्रिकालादकालोऽपि दृष्टः ।

श्वे०भा०सम्बन्धाभावस्तदभावे पूर्व्वकृतकर्म्मणां नाशः । उक्तञ्च ॥

यत् करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।
यत् तपस्यसि कौन्तेय तत् कुरुष्व मदर्पणं ॥
शुभाशुभफलैरेवं मोक्ष्यसे कर्म्मबन्धनैः ।
ब्रह्मण्याधाय कर्म्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः ॥
लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा ।
कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ॥
योगिनः कर्म्म कुर्व्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये ॥

इति च कर्म्मक्षये विशुद्धसत्त्वो याति ततोऽन्यस्तत्त्वेभ्यः प्रकृतिभूतेभ्योऽन्यैश्चाविद्यातत्कार्य्यविनिर्म्मुक्तश्चित्सदानन्दाऽद्वितीयब्रह्मात्मत्वेनावगच्छतीत्यर्थः । अन्यदिति पाठे तत्त्वेभ्यो यदन्यद् ब्रह्म तद्यातीति ॥ ४ ॥

उक्तस्यार्थस्य द्रढिम्न उत्तरे मन्त्राः प्रस्तूयन्ते कथं नाम विशुद्धविद्यान्धाः कथं नाम ब्रह्म जानीयुरित्यत आह । आदिरिति ॥ आदिः कारणं सर्व्वस्य शरीरसंयोगनिमित्तानामविद्यानां हेतुः । उक्तञ्च । एष एव साधु कर्म्म कारयति च । परस्त्रिकालादतीतानागतवर्त्तमा-

श्वे॰उ॰तं विश्वरूपं भवभूतमीड्यं
देवं स्वचित्तस्थमुपास्य पूर्व्वं ॥ ५ ॥
स वृक्षकालाकृतिभिः परोऽन्यो
यस्मात् प्रपञ्चः परिवर्त्तते यं ।
धर्म्मावहं पापनुदं भगेशं
ज्ञात्वात्मस्थममृतं विश्वधाम ॥ ६ ॥

श्वे॰भा॰नात्। उक्तञ्च। यस्मादर्व्वाक् संवत्सरोऽहोभिः परिवर्त्तते। तद्देवाः ज्योतिषां ज्योतिः। आयुर्होपासते। स्तं कस्मात्। यस्मादकालोऽसौ न विद्यन्ते कालाः प्राणादिनामान्ता अस्येत्यकालः। कालवद्धि कालत्रयपरिच्छिन्नमुत्पद्यते विनश्यति च। अयं पुनरकालो निष्प्रपञ्चः। तस्मान् न कालत्रयपरिच्छिन्नमुत्पद्यते विनश्यति च। तं विश्वानि रूपाण्यस्येति विश्वरूपं। भवत्यस्मादिति भवः। भूतमवितथस्वरूपं। ईड्यं देवं स्वचित्तस्थं उपास्यायमहमस्मीति समाधानं कृत्वेत्यर्थः ॥ ५ ॥

पूर्व्ववाक्यार्थज्ञानोदयात् पुनरपि तमेव दर्शयति। स वृक्षेति ॥ स वृक्षाकारेभ्यः कालाकारेभ्यः परो वृक्षकालाकृतिभिः परो वृक्षः संसारवृक्षः। उक्तञ्च।

ऊर्द्ध्वमूलो ह्यवाक्शाख एषोऽश्वत्थः सनातन इति। अन्यः प्रपञ्चासंसृष्ट इत्यर्थः। यस्मादीश्वरात् प्रपञ्चः परिवर्त्तते। धर्म्मावहं पापनुदं। भगस्यैश्वर्य्यादेरीशं स्वामिनं

श्वे॰उ॰ तमीश्वराणां परमं महेश्वरं
तं देवतानां परमञ्च दैवतं ।
पतिं पतीनां परमं परस्ताद्
विदाम देवं भुवनेशमीड्यं ॥ ७ ॥
न तस्य कार्य्यं करणञ्च विद्यते
न तत् समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते ।
परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ॥ ८ ॥

श्वे॰भा॰ ज्ञात्वा। आत्मस्थं आत्मनि बुद्धौ स्थितं। अमृतममरणधर्माणं। विश्वधाम विश्वस्याधारभूतं याति ततोऽन्य इति सर्व्वत्र सम्बध्यते ॥ ६ ॥

इदानीं विद्वदनुभवं दर्शयन्नुक्तमर्थं द्रढीकरोति। तमीश्वराणामिति॥ तमीश्वराणां वैवस्वतादीनां परमं महेश्वरं। तं देवतानामिन्द्रादीनां परमञ्च दैवतं। पतिं पतीनां प्रजापतीनां परमं। परस्तात् परतोऽक्षरात्। विदाम देवं द्योतनस्वभावं। भुवनानामीशं भुवनेशं। ईड्यं स्तुत्यं॥ ७॥

कथं महेश्वरत्मित्याह। न तस्येति॥ न तस्य कार्य्यं शरीरं करणं चक्षुरादि विद्यते। न तत् समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते श्रूयते वा । पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते सा च स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च। ज्ञान-

श्वे॰उ॰न तस्य कश्चित् पतिरस्ति लोके
न चेशिता नैव च तस्य लिङ्गं ।
स कारणं करणाधिपाधिपो
न चाऽस्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः ॥ ९ ॥
यस्तूर्णनाभ इव तन्तुभिः प्रधानजैः ।
स्वभावतो देव एकः स्वमावृणोत् ।
स नो दधाद्ब्रह्माप्ययं ॥ १० ॥

श्वे॰भा॰क्रिया च बलक्रिया च ज्ञानक्रिया सर्व्वविषयज्ञानप्रवृत्तिः बलक्रिया स्वसंनिधिमात्रेण सर्व्वं वशीकृत्य नियमनं । यस्मादेवं तस्मात् ॥ ८ ॥

न तस्येति ॥ न तस्य कश्चित् पतिरस्ति लोके । अत एव न तस्येशिता नियन्ता । नैव च तस्य लिङ्गं चिह्नं धूमस्थानीयं येनानुमीयेत । तं सकारणं सर्व्वस्य कारणं । करणाधिपाधिपः परमेश्वरः । यस्मादेवं तस्मात् न तस्य कश्चिज्जनिता जनयिता न चाधिपः ॥ ९ ॥

इदानीं मन्त्रदृगभिप्रेतमर्थं प्रार्थयते ॥ यस्तूर्णनाभ इति ॥ यथोर्णनाभिरात्मप्रभवैस्तन्तुभिरात्मानमेव समावृणोत् तथा प्रधानजैरव्यक्तप्रभवैर्नामरूपकर्म्मभिः स्वस्थानीयैः स्वमात्मानमावृणोद् आवृणोति सञ्छादितवान् सः नो मह्यं ब्रह्माप्ययं ब्रह्मण्ययं एकीभावं दधाद् ददात्वित्यर्थः ॥ १० ॥

श्वे॰उ॰ एको देवः सर्वभूतेषु गूढः
सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ।
कर्म्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः
साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च ॥ ११ ॥
एको वशी निष्क्रियाणां बहूना-
मेकं वीजं बहुधा यः करोति ।

श्वे॰भा॰ पुनरपि तमेव करतलन्यस्तामलकवत् साक्षाद्दर्शयन् तद्विज्ञानादेव परमपुरुषार्थप्राप्तिर्नान्येनेति दर्शयति मन्त्रद्वयेन । एको देव इति ॥ एकोऽद्वितीयो देवः द्योतनस्वभावः । सर्व्वभूतेषु गूढः सर्व्वप्राणिषु संवृतः । सर्व्वव्यापी सर्व्वभूतान्तरात्मा स्वरूपभूत इत्यर्थः । कर्म्माध्यक्षः सर्व्वप्राणिकृतविचित्रकर्म्माधिष्ठाता । सर्व्वभूताधिवासः सर्व्वप्राणिषु वसतीत्यर्थः । सर्व्वेषां भूतानां साक्षी सर्व्वद्रष्टा । साक्षाद्द्रष्टरि सञ्ज्ञायामिति स्मरणात् । चेता चेतयिता । केवलो निरुपाधिकः । निर्गुणः सत्त्वादिगुणरहितः ॥ ११ ॥

एको वशीति ॥ एको वशी स्वतन्त्रः । निष्क्रियाणां बहूनां । जीवानां सर्व्वा हि क्रिया नात्मनि समवेताः किन्तु देहेन्द्रियेषु । आत्मा तु निष्क्रियो निर्गुणः सत्त्वादिगुणरहितः कूटस्थः असङ्गात्मधर्म्मा नात्मन्यध्यस्याऽभिमन्यते कर्त्ता भोक्ता सुखी दुःखी कृशः स्थूलो मनुष्योऽमुष्य पुत्रोऽस्य नप्तेति ॥ उक्तञ्च ॥

श्वे॰उ॰ तमात्मस्थं येऽनुपश्यन्ति धीरा-
स्तेषां सुखं शाश्वतं नेतरेषां ॥ १२ ॥
नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनाना-
मेको बहूनां यो विदधाति कामान् ।
तत् कारणं साङ्ख्ययोगाधिगम्यं
ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः ॥ १३ ॥

श्वे॰भा॰ प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्म्माणि सर्व्वशः ।
अहङ्कारविमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥
तत्त्ववित्तु महाबाहो गुणकर्म्मविभागयोः ।
गुणा गुणेषु वर्त्तन्त इति मत्वा न सज्जते ॥
प्रकृतेर्गुणसंमूढाः सज्जन्ते गुणकर्म्मसु । इति ॥

एकं बीजं बीजस्थानीयं सूक्ष्मभूतं। बहुधा यः करोति तमात्मस्थं बुद्धौ स्थितं येऽनुपश्यन्ति साक्षाज्जानन्ति ते धीरा बुद्धिमन्तस्तेषामात्मविदां सुखं शाश्वतं नेतरेषामनात्मविदां ॥ १२ ॥

किञ्च । नित्य इति ॥ नित्यो नित्यानां जीवानां मध्ये तन्नित्यत्वेन तेषामपि नित्यत्वमित्यभिप्रायः । अथवा पृथ्व्यादीनां मध्ये । तथा चेतनश्चेतनानां प्रमातॄणां मध्ये । एको बहूनां जीवानां यो विदधाति प्रयच्छति कामान् कामनिमित्तान् भोगान् । सर्व्वस्य सांख्ययोगाधिगम्यं ज्ञात्वा देवं ज्योतिर्म्मयं मुच्यते सर्व्वपाशैरविद्यादिभिः ॥ १३ ॥

श्वे॰उ॰ न तत्र सूर्य्यो भाति न चन्द्रतारकं ।
नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः ।
तमेव भान्तमनुभाति सर्व्वं ।
तस्य भासा सर्व्वमिदं विभाति ॥ १४ ॥
एको हंसो भुवनस्यास्य मध्ये

श्वे॰भा॰ कथं चेतनश्चेतनानामित्युच्यते । न तत्रेति ॥ तत्र तस्मिन्
परमात्मनि सर्व्वावभासकोऽपि सूर्य्यो न भाति ब्रह्म न
प्रकाशयतीत्यर्थः । न हि तस्यैव भासा सर्व्वात्मनो रूप-
जातं प्रकाशयति । न तु तस्य स्वतः प्रकाशनसामर्थ्यं ।
तथा न चन्द्रतारकं । नेमा विद्युतो भान्ति । कुतोऽयम-
ग्निरस्मद्गोचरः । किं बहुना । यदिदं जगद्भाति तमेव
स्वतो भारूपत्वाद् भान्तं दीप्यमानमनुभात्यनुदीप्यते ।
यथा लोहादिवदग्निं दहन्तमनुदहति न स्वतः । तस्यैव
भासा दीप्त्या सर्व्वमिदं सूर्य्यादि भाति । उक्तञ्च । येन
सूर्य्यस्तपति तेजसेद्धः । न तद्भासयते सूर्य्यो न शशाङ्को
न पावक इति । ज्ञात्वा देवं मुच्यत इत्युक्तं ॥ १४ ॥

कस्मात् पुनस्तमेव विदित्वा मुच्यते नान्येनेत्यत आह । एक
इति ॥ एकः परमात्मा हन्त्यविद्यादिबन्धकारणमिति
हंसः । भुवनस्याऽस्य त्रैलोक्यस्य मध्ये नान्यः कश्चित् ।
कस्मात् । यस्मात् स एवाग्निः । अग्निरिवाऽग्निरविद्यातत्-
कार्य्यस्य दाहकत्वात् । उक्तञ्च । व्योमातीतोऽग्निरीश्वर
इति । सलिले देहात्मना परिणते । उक्तञ्चेति तु पञ्च-

श्वे॰उ॰स एवाग्निः सलिले सन्निविष्टः ।
तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति
नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ॥ १५ ॥
स विश्वकृद्विश्वविदात्मयोनिः
कालकारो गुणी सर्व्वविद् यः ।
प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः
सᳫंसारमोक्षस्थितिबन्धहेतुः ॥ १६ ॥

श्वे॰भा॰ व्यामाऊतावाप: पुरुषवचसो भवन्तीति । सन्निविष्टः संव्यगात्मत्वेन । यथा सलिले सलिल इव स्वच्छे । यज्ञदानादिना विमलीकृतेऽन्तःकरणे सन्निविष्टो वेदान्तवाक्यार्थः सम्यग् ज्ञानफलकारूढोऽविद्यातत्कार्य्यस्य दाहक इत्यर्थः । तस्मात् तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय परमपदप्राप्तये ॥ १५ ॥

पुनरपि विशेषतो दर्शयति ॥ स विश्वकृदिति ॥ स विश्वकृद्विश्वस्य कर्त्ता । विश्वं वेत्तीति विश्ववित् । आत्मा चासौ योनिश्चेत्यात्मयोनिः । सर्व्वस्यात्मा सर्व्वस्य च योनिश्चैतन्यं ज्योतिरित्यर्थः। कालकारः कालस्य कर्त्ता। गुणी अपहतपाप्मादिमान् . विश्वविदित्यस्य प्रपञ्चः । प्रधानमव्यक्तं। क्षेत्रज्ञो विज्ञानात्मा । तयोः पतिः पालयिता । गुणानां सत्त्वरजस्तमसामीशः । संसारमोक्षस्थितिबन्धानां हेतुः कारणं ॥ १६ ॥

श्वे॰ उ॰ स तन्मयो ह्यमृत ईशसंस्थो
ज्ञः सर्व्वगो भुवनस्यास्य गोप्ता ।
य ईशेऽस्य जगतो नित्यमेव
नान्यो हेतुर्विद्यत ईशनाय ॥ १७ ॥
यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्व्वं
यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै ।

श्वे॰ भा॰ स तन्मय इति ॥ स तन्मयो विश्वात्मा । अथवा तन्मयो ज्योतिर्म्मय इति । तस्य भासा सर्व्वमिदं विभातीत्येतदपेक्षयोच्यते। अमृतोऽमरणधर्म्मा। ईशे स्वामिनि सम्यक् स्थितिर्य्यस्यासावीशसंस्थः । जानातीति ज्ञः । सर्व्वञ्च गच्छतीति सर्व्वगः। भुवनस्यास्य गोप्ता पालयिता । य ईशे ईष्टे। अस्य जगतो नित्यमेव नियमेन नान्यो हेतुः समर्थो विद्यते ईशनाय जगदीशनाय ॥ १७ ॥

यस्मात् स एव संसारमोक्षस्थितिबन्धहेतुस्तस्मात् तमेव मुमुक्षुः सर्व्वात्मना शरणं प्रपद्येत गच्छेदिति प्रतिपादयितुमाह । यो ब्रह्माणमिति ॥ यो ब्रह्माणं हिरण्यगर्भं विदधाति सृष्टवान् पूर्व्वं सर्गादौ । यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै । तं ह शब्दोऽवधारणे । तमेव परमात्मानं । उक्तञ्च ।

"तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्व्वीत ब्राह्मणः ।
नानुध्यायाद् बहूञ्छब्दान् वाचो विग्लापनं हि तत् ॥

श्वे॰उ॰ तꣳह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं
मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये ॥ १८ ॥
निष्कलं निष्क्रियꣳ शान्तं निरवद्यं निरञ्जनं ।
अमृतस्य परꣳ सेतुं दग्धेन्धनमिवानलं ॥ १९ ॥

शां॰भा॰ तमेवैकं जानथ आत्मानमिव देवं ज्योतिर्मयं। आत्मनि या बुद्धिस्तस्याः प्रसादकरी। प्रसन्ने हि परमेश्वरे बुद्धिरपि तद्विषया प्रमा निष्प्रपञ्चाकारब्रह्मात्मनाऽवतिष्ठते वर्त्तते। आत्मबुद्धिप्रकाशमित्यन्येऽधीयते। आत्मबुद्धिप्रकाशिनीत्यात्मबुद्धिप्रकाशं। अथवा आत्मैव बुद्धिरात्मबुद्धिः सैव प्रकाशः। सैव प्रकाशोऽस्येति आत्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै वैशब्दोऽवधारणे मुमुक्षुरेव सन् न फलान्तरमिच्छन् शरणमहं प्रपद्ये। एवं तावत् स्रष्ट्रादिना तटस्थस्वरूपमुपदर्शितं ॥ १८ ॥

अथेदानीं स्वस्वरूपेण दर्शयति। निष्कलमिति। कला अवयवा निर्गता यस्मात् तन्निष्कलं निरवयवमित्यर्थः। निष्क्रियं स्वमहिमप्रतिष्ठितं कूटस्थमित्यर्थः। शान्तमुपसंहृतसर्व्वविकारं। निरवद्यं अगर्हणीयं। निरञ्जनं निर्लेपं। अमृतस्य अमृतत्वस्य मोक्षस्य प्राप्तये सेतुरिव सेतुः संसारमहोदधेरुत्तारणोपायत्वात् तं। अमृतस्य पारं सेतुं दग्धेन्धनानलमिव देदीप्यमानं छटच्छटायमानं ॥ १९ ॥

मू॰उ॰यदा चर्म्मवदाकाशं वेष्टयिष्यन्ति मानवाः ।
तदा देवमविज्ञाय दुःखस्यान्तं भविष्यति ॥२०॥

शंभा॰ किमिति तमेव विदित्वा मुच्यते नान्येनेति तत्राह । यदेति ॥ यदा चर्म्म सङ्कोचयिष्यति तद्वदाकाशं मूर्त्तं व्यापिनं यदि वेष्टयन्ति संवेष्टयिष्यन्ति मानवास्तदा देवं ज्योतिर्म्मयमनुदितानस्तमितज्ञानात्मनाऽवस्थितमशना-याद्यसंस्पृष्टं परमात्मानमविज्ञाय दुःखस्याध्यात्मिकस्या-धिभौतिकस्याधिदैविकस्यान्तो विनाशो न भविष्यति । आत्मज्ञाननिमित्तत्वात् संसारस्य । यावत् परमात्मा-नमात्मत्वेन न जानाति तावत् तापत्रयाभिभूतो मक-रादिभिरिव रागादिभिरितस्ततः कृष्यमाणः प्रेतति-र्य्यङ्मनुष्यादियोनिष्वज एवं जीवीभावमापन्नो मुह्यमानः संसरति । यदा पुनरपूर्व्वमनपरं नेति नेतीत्यादिलक्ष-णमशनायाद्यसंस्पृष्टमनुदितानस्तमितज्ञानात्मनावस्थितं पूर्णानन्दं परमात्मानमात्मत्वेन साक्षाज्जानाति तदा निरस्ताज्ञानतत्कार्य्यः पूर्णानन्दो भवतीत्यर्थः। उक्तञ्च।

अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः ।
ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ॥
तेषामादित्यवज् ज्ञानं प्रकाशयति तत् परं ।
तद्बुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः ॥
गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्द्धूतकल्मषाः ॥२०॥

श्वे॰उ॰ तपःप्रभावाद्देवप्रसादाच्च
ब्रह्म ह श्वेताश्वतरोऽथ विद्वान् ।

श्वे॰भा॰ सम्प्रदायपरम्परया ब्रह्मविद्याया मोक्षप्रदत्वं प्रदर्शयितुं सम्प्रदायं विद्याधिकारिणश्च दर्शयति । तपःप्रभावादिति ॥ तपसः कृच्छ्रचान्द्रायणादिलक्षणस्य । तत्र तपःशब्दस्य रूढिलाचित्यादीनां विधिवदनुष्ठितानां कर्म्मणां मनसश्चेन्द्रियाणाञ्चैकाग्र्यं परमन्तप इति स्मरणात् । तस्य च सर्व्वस्य तपसस्तस्मिन् श्वेताश्वतरे नियमेन सत्त्वात् तत्प्रभावात् तत्सामर्थ्याद् वेदप्रसादाच्च कैवल्यमुद्दिश्य तदधिकारसिद्धये बहुजन्मसु सम्यगाराधितपरमेश्वरस्य प्रसादाच्च ब्रह्मापरिच्छिन्नं महत्तत्त्वं । ह इति प्रसिद्धिद्योतनार्थः । श्वेताश्वतरो नाम ऋषिर्व्विद्वान् यथोक्तं ब्रह्म परम्पराप्राप्तं गुरुमुखाच्छ्रुत्वा मनननिदिध्यासनादरनैरन्तर्य्यसत्कारादिभिर्ब्रह्माहमस्मीत्यपरोक्षीकृताखण्डसाक्षात्कारवान् । अथ स्वानुभवदार्ढ्यानन्तरं अत्याश्रमिभ्यः । अति पूजायामिति स्मरणात् । अत्यन्तं पूज्यतमाश्रमिभ्यः साधनचतुष्टयसम्पत्तिमद्भ्यः स्वेषु देहादिष्वपि जीवनभोगादिष्वनास्थावद्भ्यः । अत एव वैराग्यपुष्कलवद्भ्यः । तदुक्तं ।

वैराग्यं पुष्कलं न स्यान्निष्फलं ब्रह्मदर्शनं ।
तस्मात्कुर्वीत विरतिं बुधो यत्नेन सर्व्वदेति ॥

श्वे॰उ॰अत्याश्रमिभ्यः परमं पवित्रं
प्रोवाच सम्यगृषिसङ्घजुष्टं ॥ २१ ॥
वेदान्ते परमं गुह्यं पुराकल्पे प्रचोदितं ।

श्वे॰भा॰ स्मृत्यन्तरे च ॥

यदा मनसि वैराग्यं जायते सर्व्ववस्तुषु ।
तदैव सन्यसेद् विद्वानन्यथा पतितो भवेत् ॥

इति परमहंससन्यासिनस्त एवात्याश्रमिणः। तथा च श्रूयते। न्यास इति ब्रह्म। ब्रह्मा हि परः परो हि। तानि वा एतान्यवराणि तपाꣳसि। न्यास एवात्यरेचयदिति ॥

चतुर्व्विधा भिक्षवस्तु बहूदककुटीचकौ।
हंसः परमहंसश्च यो यः पश्चात् स उत्तमः ॥

इति स्मरणाच्च। तेभ्योऽत्याश्रमिभ्यः परमं प्रकृतं ब्रह्म। तदेव परममुत्कृष्टतमं निरस्तसमस्ताविद्यातत्कार्य्यनिरतिशयसुखैकरसं पवित्रं शुद्धं प्रकृतिप्राकृतादिमलविनिर्म्मुक्तं। ऋषिसङ्घजुष्टं वामदेवसनकादीनां सङ्घैः समूहैर्ज्जुष्टं सेवितमात्मत्वेन सम्यक् परिभावितं प्रियतमानन्दत्वेनाश्रितं। आत्मनस्तु कामाय सर्व्वं प्रियम्भवतीति श्रुतेः। सम्यगात्मतयाऽपरोक्षीकृतं यथा भवति तथा। सम्यगिति॰काकाक्षिन्यायेन उभयत्रानुषङ्गः कर्त्तव्यः। प्रोवाच उक्तवान्। तथोक्तशिष्यपरीक्षणपूर्व्वकं विद्या वक्तव्या तद्विद्यायोक्तो दोषः॥ २१ ॥

विद्याया वैदिकत्वं गुप्तत्वं सम्प्रदायपरम्परया प्रति-

श्वे॰उ॰ नाप्रशान्ताय दातव्यं नापुत्रायाशिष्याय वा पुनः ॥ २२ ॥

यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ ।

श्वे॰भा॰ पादितत्वमाह । वेदान्त इति ॥ वेदान्त इति जात्यैकवचनं । सकलासूपनिषत्सु परं परमपुरुषार्थस्वरूपं गुह्यं गोप्यानामपि गोप्यतमं पुराकल्पे प्रचोदितं पूर्व्वकल्पे चोदितमुद्दिष्टमिति सम्प्रदायप्रदर्शनं कृतमिति । एतत् प्रशान्ताय पुत्राय प्रकर्षेण शान्तं सकलरागादिमलरहितचित्तं यस्य तस्मै तादृशपुत्राय तादृशशिष्याय वा दातव्यं वक्तव्यमिति यावत् । तद्विपरीतायाशिष्याय वा स्नेहादिना ब्रह्मविद्या न वक्तव्या । अन्यथा प्रत्यवायापत्तेरिति पुनःशब्दार्थः । अत एव ब्रह्मविद्याविचक्षणा गुरुणा चिरकालं परीक्ष्य शिष्यगुणान् ज्ञात्वा ब्रह्मविद्या वक्तव्येति भावः ॥ तथा च श्रुतिः । भूय एव तपसा ब्रह्मचर्य्येण श्रद्धया संवत्सरं परीक्षेत । श्रुत्यन्तरे च । शतं वर्षं प्रजापतौ मघवान् ब्रह्मचर्य्यमुवासेति च । एतच्च बहुधा प्रपञ्चितमुपदेशसहस्रिकायामित्यत्र सङ्कोचः कृतः ॥ २२ ॥

अत्रापि देवतागुरुभक्तिमतामेव गुरुणा प्रकाशिता विद्या ऽनुभवाय भवतीति प्रदर्शयति । यस्येति ॥ यस्य पुरुषस्याधिकारिणो देवे इयता प्रबन्धेन वर्णिताऽखण्डैकरसे सच्चिदानन्दपरज्योतिस्स्वरूपिणि परमेश्वरे परा

श्वे॰उ॰तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः प्रकाशन्ते महात्मनः ॥ २३ ॥ इति श्वेताश्वतरोपनिषत्सु षष्ठोऽध्यायः ॥ ॐ तत् सत् ॐ ॥

श्वे॰भा॰उत्कृष्टा निरूपचरिता भक्तिः। एतदुपलक्षणं। श्रचाश्चल्यं श्रद्धा चोभे यथा तथा ब्रह्मविद्योपदेष्टृगुरावपि तदुभयं यस्य वर्त्तते तस्य तप्तशिरसो जलराश्यन्वेषणं विहाय यथा साधनान्तरं नास्ति। यथा च बुभुक्षितस्य भोजनादन्यत्र साधनान्तरं न। एवं गुरुकृपां विहाय ब्रह्मविद्या दुर्लभेति त्वरान्वितस्य मुख्याधिकारिणो महात्मन उत्तमस्य एते कथिता अर्थाः श्वेताश्वतरोपनिषदि श्वेताश्वतरेण महात्मना कविना उपदिष्टाः प्रकाशन्ते स्वानुभवाय भवन्ति। द्विर्वचनं मुख्यशिष्यतत्साधनादिदुर्लभप्रदर्शनार्थमध्यायपरिसमाप्त्यर्थमादरार्थञ्च ॥ २३ ॥

इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्य्यस्य श्रीशङ्करभगवतः कृतौ श्वेताश्वतरोपनिषद्भाष्ये षष्ठोऽध्यायः ॥ ॐ तत्सत् हरिः ॐ ॥

इति श्वेताश्वतरोपनिषत् समाप्ता ॥

अथ तैत्तिरीयोपनिषच्छुद्धिपत्रं ।

पृष्ठा	पङ्क्तिः	अशुद्धं	शुद्धं
४	१५	आरम्भन्ते	आरभन्ते
११	१५	राजादिदृच्छु	राजदिदृच्छुः
१६	१५	सारिष्ठ	सारिष्ठ
१६	१६	स्याङ्कार	स्योङ्कार
१३	१६	वेदोपासितव्यः	वेद उपासितव्यः
४२	१८	विचारितव्यः	विचारयितव्यः
५८	२	स्त्वित्वपरं	स्त्वित्यपरं
५९	२०	काच्य	वाच्य
६४	१	वोम्नो	व्योम्नो
७३	१०	त्मायां	त्मानं
८३	१५	तत्वृत्ति	तद्वृत्ति
१०८	९	एरमा	परमा
११३	१५	नवधर्म्म्यां	न वैधर्म्म्यां
११७	२४	तत्ततो	तत्त्वतो
१२०	२	ब्रह्मदिद	ब्रह्मविदिद
१२८	१४	इत्याम्न	इत्यन्न
१२९	१५	ग्टहा	ग्रहा
१३८	१८	न्नस्येति	न्नमस्येति
१३९	१९	मन्वार्थिं	मन्नार्थिं
१४०	[illegible]	अवेति	आवेति
१४१	• ४	आवि	आवो
१४१	२१	सुठीप्पणी	सुटीप्पणी

इति तैत्तिरीयोपनिषच्छुद्धिपत्रं ।

अथ ऋग्वेदीयैतरेयोपनिषच्छुद्धिपत्रं।

पृष्ठा	पङ्क्ति	अशुद्धं	शुद्धं
१५५	३	मन्मेत्यर्थं	मन्वेत्यर्थं
१६६	७	गुरूपासयादि	गुरूपासनादि
१७२	२१	वक्ष्यमाया	वक्ष्यमाणा
१७५	६	इत्यात्मा	इत्यात्मा
१७६	२	सोऽहं एव	सोऽह्म एव
१८८	२४	यद्दैवत्वो	यद्दैवत्यो
१९८	२५	तत्रैवदेव	तत्रैतदेव
१९६	१८	तन्नैव	तत्रैव
२२३	१	त्मन्येवात्मानं	आत्मन्येवात्मानं

इत्यैतरेयोपनिषच्छुद्धिपत्रं।

अथ श्वेताश्वतरोपनिषच्छुद्धिपत्रं।

२४८	१६	वेदिम्	वेदीत्
२६१	११	विलक्षणा	विलक्षणां
२६१	२२	मह्रौ	मोहौ
२७०	२	एकथैवा	एकधैवा
३११	८	मह्नता	महती
३११	५	प्रसवेतेति	प्रसवेनेति
३२०	१४	ऽह्मो रसः	ऽह्मो रसः
३२३	११	ईशित्रिशितव्य	ईशित्रीशितव्य
३२६	१८	छान्दग्यो	छान्दोग्यो
३३७	१६	पर्णो	सुपर्णो
३३८	१०	स्यति	स्येति
३४६	१३	ये जना	ये जना
३७२	२१	यत्नन	यत्नेन

इति श्वेताश्वतरोपनिषच्छुद्धिपत्रं।